

سَلِّمْ أَجْرًا فِي الْقُرْبَى
لَا عَلَيْهِ إِلَّا الْمَعْدَةُ

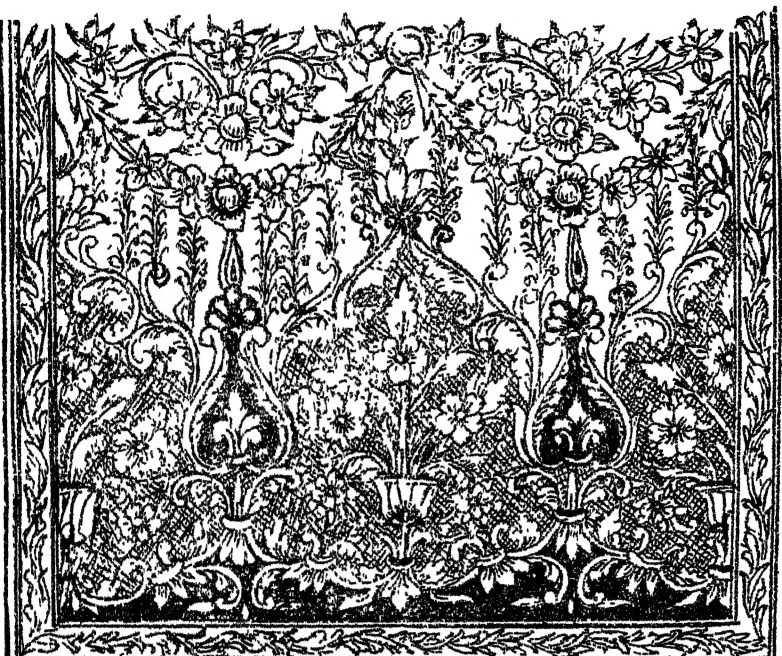
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

محبوب الرغائب

اسنی المیحا فی تجاریہ

از دواعض شیرین عشق این بیت کرامت نبولاندا محرمی علی حسالت سطرین

مطبع دین محمدی واقع آباد دکن اشک



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هُوَ الَّذِي فَاطَرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ رَبُّ
كُلِّ شَيْءٍ وَمِلْكُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي أَرْسَلْتَ رَحْمَتَكَ لِلْعَالَمِينَ عَدَدَ مَا فِي عِلْمِكَ
وَزِينَةَ مَا فِي عِلْمِكَ وَعَدَدَ خَلْقِكَ وَعَدَدَ كُلِّ ذَرَّةٍ أَضْعَافًا مِثْلَ
فِي كُلِّ يَوْمٍ وَمِثْلَ وَلَحْظَةٍ وَطَرْفَةِ عَيْنٍ يَطْرَفُ بِهَا أَهْلُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الَّذِي قَالَ فِي حَقِّهِ قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْكُمْ أَجْرًا
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَعَلَى صَاحِبِهِ الَّذِينَ قَالَ فِي حَقِّهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

وَرَضُّوْا عَنْهُ أَجْمَعِيْنَ اِلَى يَوْمِ الدِّيْنِ - بعد حمد و صلوٰۃ خادم الواعظین
 محمد نجم الدین علی مدراسی حال متوطن حیدرآباد دکن عاشقان اہل بیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ نجات ابی طالبؑ ہم
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں جو گفتگو علماء سنت و جماعت نے کی وہ علی سبیل
 الاختلاف ہے جس طرف جس کی رائے گئی اسی کے مناسب اوس نے
 دلائل و براہین قائم کر دیے ہیں۔ ہمیشہ طبیعت جو یا ایسی کتاب کی رہی
 جس سے یہ اختلاف رفع ہو اور دل ایک سو ہو آجکل میرے نظر سے
 ایک کتاب گزری جبکہ نام اسنی المطالب فی نجات ابی طالبؑ
 سید احمد بن سید زبیری دحلان شیخ العلماء الاعلام مسجد الحرام نے
 اوسے تصنیف فرمایا زاد اللہ شرفاً و تعظیماً کتاب کے مطالعہ سے
 معلوم ہوا کہ اسنی بحث کو علامہ بزرگ مولانا سید محمد بن رسول البرزنجی
 نے مشنہ اجبری میں بہت زور سے لکھا ہے اور دلائل سا طعہ اور براہین
 لامعہ سے نجات حضرت ابوطالبؑ کو اس طرح ثابت کیا ہے کہ گویا شہاب
 میں چراغ روشن کر کے وہ چیز دکھا دی جو تاریکی کے وجہ سے دکھائی
 نہیں دیتی تھی۔ یا یون کہا جاوے کہ جو چیز بوجہ بُعد نظر و دور سے
 دیکھی جاتی تھی اور ہر یک کا خیال وہ صورت پیدا کرتا تھا جس سے شبہ
 ایک صورت معلوم نہ کی جاوے علامہ موصوف نے قریب لاکر

انگوٹھوں کے سامنے کر دیا جس سے آمیزہ کسی کو شک شبہ نہ رہ سکے
یہ کتاب مولانا نے دقیق اس قدر کر دی ہے جس کے فہم معنی کے واسطے
ضرورت کافی استعداد کی ہے اسکی تسہیل شیخ دحلان محدث نے کی
اور بہت کچھ اہتمام فرمایا کہ عبارت برزنجی روح کی دقت غیر درک
نہ ہے۔ یہ کتاب اسنی المطالب فی نجات ابی طالب اگرچہ نہایت لمبی
عبارت میں تحریر فرمایا ہے تاہم اسکا فائدہ ادھنین کے واسطے خاص ہے
جو دولت عربیت سے کامیاب ہن عام وہ لوگ اس سے فائدہ نہیں
جو بجز اردو زبان کے عربی استعداد نہیں رکھتے پس عاصی نے نظر فائدہ
عام اردو زبان میں اسکا ترجمہ کیا تاکہ کسی کو نجات حضرت ابطالین
شبہ نہ ہے اور ہر شخص اپنا شبہ رفع کر کے مستحق نجات ہو۔
ترجمہ کے ساتھ اصل کتاب بھی چھاپ دی گئی تاکہ ترجمہ کی فساد و تغلط
اوس کے مقابلہ و ملاحظہ سے غیر مشہود نہ رہ سکے۔ چونکہ یہ ترجمہ سلطان بہ
استان آفتاب دولت و اقبال اعلیٰ حضرت قدر قدرت ستم دور
فتح جنگ نظام الدولہ نظام الملکت میر محبوب علی خان بہادر
اصفہاہ نظام دکن خدا شد ملکہ و دولہ کے عہد عدالت مہد
مین ہوا اور ادھنین کے دار الحکومت مین اس وجہ سے اس کا نام
محبوب الزغائب رکھا تاکہ اس کے ساتھ پادشاہ عہد کا

نام گرامی نبی یادگار ہے اللہ تعالیٰ سعی عاصی مترجم کی مشکور فرما دے اِنَّہُ
 شَرِیْفُ الْحَبِیْبِ الدِّعْوَاتِ اور اس کے صلہ میں شفاعتِ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم میرے حق میں قبول اور دنیا میں محبت اہل بیت اور
 مرنا خاک پاک مدینہ طیبہ میں اور خاک ہو جانا اسی زمین مقدسہ مطہرہ
 میں بقول شہیدی ۛ تناسل درختوں پر ترے روضہ کے جا بیٹھوں
 قفصِ جسوت ٹوٹے طایر روح مقید کا ۛ یا رب اپنے فضل و کرم سے
 پادشاہ و کن جس کے نام سے یہ کتاب شہرت پاویگی اون کو اور
 اون کے وزیر با توقیر قدردان علم و ہنر پائے شناس اہل جوہر
 ثواب و قار الامر ابھادور اہم اللہ اقبالہ جن کے خمد و زارت میں
 یہ عاصی نے ترجمہ کیا اور جمیع ارکان دولت اور ندما و صحبت اوتھام
 مسلمانوں کو اطاعت شرع شریف اور محبت اہل بیت کی توفیق
 دے آمین ثم آمین۔

اسنی المطالب فی نجات ابی طالب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ
اجمعین اما بعد فیقول العبد الفقیر خادم طلبۃ العلم بالمسجد الحرام
کثیر الذنوب والاثم المرتجی من ربہ الغفران احمد بن زینی حنبلان قد
وقف علی تالیف جلیل للعلاء النیل مولانا السید محمد بن رسول البرزنجی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین
حمد و صلوٰۃ کے بعد بندہ فقیر گنہ گار مسجد حرام کے طلبہ علم کا خادم اپنے
ہمدرد و گوار سے امید دار غفران احمد بن زینی و حنبلان کہتا ہے کہ علامہ
مکرم مولانا سید محمد بن رسول البرزنجی کہ جنہوں نے سنہ گیارہ سو
ہجری میں انتقال فرمایا انکی ایک معظم تالیف پر میں نے اطلاع پائی جو
نجات والدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان میں ہے اور جس کے
خاتمہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کے نجات کا بیان ہے
جس میں علامہ موصوف نے انکی نجات کو ثابت کیا ہے اور اس پر کتاب

المتوفی سنۃ الف و مائۃ و ثلاثۃ فی نجاة ابوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وذیلہ فی اخۃ نجاة فی نجاة ابیطالب عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واثبت نجاتہ و اقام ادلۃ علی ذلک و براہین من للکتاب السنۃ و قول
العلماء یحصل لمن تأملہا انہ ناج یقین مع بیان معان صحیحۃ للنصوص
تقتضی خلاف ذلک حتی صارت جمیع النصوص صریحۃ فی نجاة و سلک
فی ذلک مسلکاً سابقہ الیہ احد بحیث یتقادل ادلۃ کل جن انکر نجاتہ

وست و اقوال علماء سے ایسے ادلہ قائم کیا ہے کہ اولیٰ میں شخص
تامل کرے اور اسکو اس امر کا یقین حاصل ہو جاوے گا کہ وہ ناجی ہیں اور
اس کے ساتھ علامہ نے صحیح معانی اور نصوص کے بھی بیان کر دیے
ہیں جو اسکے خلاف کے مقتضی تھے یہاں تک کہ تمامی نصوص انکی
نجات پر صریح الدلالت ہو گئے۔ اور علامہ نے سبارہ میں ایسا
مسلک اختیار کیا ہے کہ نجات ابی طالب کا ہر ایک مسکن اسنے
ادلہ کا مطیع ہو جائے یہ وہ مسلک ہے کہ انکے پیشتر کسی نے
اس پر نہیں چلا اور قائلین عدم نجات کے ہر ایک دلیل کو اوہنی پر
لوٹ دیا اور اوسیکو نجات کی دلیل بنا دیا۔ اور ہر ایک شہید کو جس پر
عدم نجات کے قائلین نے تمسک کیا ہے بیان کر کے اور سکی تردید
اور اپنے دعویٰ پر دلیل قائم کی۔ چونکہ ان مباحث میں بعض ایسے

وحید وکل دلیل استدلال بہ القائلون بعدم بقاء قلبہ علیہم وجعلہ
 لنجائتہ وتبع کل شہمة تمسک بہا القائلون بعدم النجاة وازال ما اشتبه
 بسببہما واقام دلیلا علی دعواہ وکان فی بعض تلك المباحث مواضع قدیة
 لا ینفہما الا الفحول من العلماء ویعسر فہما علی القاصین من طلبیة العلم
 وبعض تلك المباحث زائدة عن اثبات المطلوب ذکرہا تقویلا ^{شیئا}
 وكشف الحجاب کل محجوب فاردت ان الحظ فی هذه التوریهات المقام
 مقام تھے کہ جنکو علماء جید کے سوا بے اور لوگ نہیں سمجھ سکتے تھے اور اوکھا ^{سمجھ}
 کم یا یہ طالب العلم پر دشوار تھا اور بعض مباحث اثبات مطلوب سے زاید
 تھے جنکو صرف تقویت اور زیادتی انکشاف کے واسطے ذکر کیا تھا
 اس لئے میں نے ان مقاصد کے خلاصہ کرنے کا ارادہ کیا کہ جن
 سے علامہ نے نجات ابیطالب کو ثابت کیا ہے تاکہ اسکا عارف
 ہر محفل میں غالب رہے اور میں نے ان دقیق مباحث کے عبارات کو
 سلیس کرنے میں حتی الامکان سعی کی اور مقصود سے جو امور زاید تھے
 انکو حذف کیا اور اس قضیہ کے مناسب جو کلام کو مواہب لدنیہ اور
 سیرت حلبیہ میں پایا او سکودا خل کیا۔ پس ایک عمدہ مجموعہ جو تحصیل مراد کو ^{واسطے}
 کافی اور انشاء اللہ تعالیٰ اس کے مطالعہ کرنے والے کے لئے نافع
 ہو مرتب ہو گیا اور اسکا نام میں نے اسنی المطالب فی نجات ابیطالب

التي اثبت بها مجاز ابي طالب ليكون من عزماني كل محفل هو الغال والاختصار
في تسهيل عبارات تلك المباحث الدقيقة حسب الامكان وحذف
ازاياد عما هو المقصود بالبيان وزهدت كلاهما يتعلق بذلك وجد في المواهب
اللدنية والسير الخلية له مناسبة لهذه القضية فجاء الجميع واذا بتحصيل
ما فعا انشاء الله كل من وقف عليه من العباد وسميت هذا المؤلف اسماً
في مجاز ابي طالب : وأسأل الله تعالى العانة والتوفيق والاحسان

رکھا اور اللہ تعالیٰ سے بوسیلاً مرتبت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اعانت و توفیق
و اخلاص و قبول اور حسن خاتمہ کا سائل ہوں۔ پس میں کہتا ہوں کہ علامہ
برزنجی نے حج و براہین سے اولاً ایمان ابي طالب کو اور بعد از ان کو
نجات کو ارجح اقوال محققین سے ثابت کیا۔ لیکن ایمان کا اثبات اولاً معنی
ایمان کے معرفت پر موقوف ہے اور اس کا معنی شرعاً و حدائیت خدا اور رسالت
رسول ہدی صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کی تصدیق قلبی اور ان امور کا
سچ جانتا ہے جبکہ آپ نے خدا کے طرف سے لایا اور اسلام شرع میں
افعال ظاہرہ شرعیہ کے اتباع کا نام ہے اور اسی پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ ارشاد دلالت کرتا ہے **الْإِسْلَامُ عِلَاقِيَّةٌ وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ**
یعنی اسلام علانیہ ہوتا ہے اور ایمان قلب میں۔ پس ایمان و اسلام
دونوں کہی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور یہ اجتماع اس شخص میں ہوتا ہے

وحسن الختام بجاه سيدنا محمد عليه وعلى آله وصحبه افضل الصلوة والسلام
 فاقول ان العلامة البرزنجي اثبت اولاً حصول الايمان لا بطالب الحج
 والبراهين ثرا ثبت له البعثة وخرج ذلك على ارجح الاقوال عند المحققين
 اما اثبات الايمان فانه يتوقف اولاً على معرفة معنى الايمان ومعناه شعرا
 التصديق القلبي بوحداية الله تعالى ورسالة النبي صلى الله عليه وسلم
 والتصديق بكل ما جاء به عن الله تعالى واما الاسلام شعراً فهو الانقياد

جو شہادتین کی تصدیق دل سے اور ادسکا اقرار زبان سے کرے۔
 اور ادس منافق میں جو بظاہر کلمہ بھی پڑھتا ہے اور احکام اسلام کی اتباع
 بھی کرتا ہے صرف اسلام پایا جائیگا۔ بغیر ایمان کے کیونکہ وہ دل میں
 کذب ہے اور جو شخص دل میں سچ جانتا ہو مگر عناد سے نہ کلمہ پڑھے
 اور نہ افعال ظاہرہ شرعیہ کا عامل ہو تو اوس میں صرف ایمان پایا جائیگا
 بغیر اسلام کے۔ یہ بات اون اکثر علماء یہود و مین تھی جو سیدنا رسالت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان لیا تھا کہ آپ سچے رسول ہیں مگر انہوں نے
 نہ کلمہ پڑھا اور نہ آپ کی اتباع کی۔ انہیں کی شان میں خدا نے فرمایا ہے
 يَعْزِفُونَ كَمَا يَعْزِفُونَ اَبْنَاءُ هُوَ سُوْرَةُ بقرعینے پہچانتے ہیں لوگو
 جیسے پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو۔ پس ان لوگوں نے آپ کی رسالت
 کا اقرار صرف عناد سے نہیں کیا اور دعوی رسالت میں آپ کے جھوٹ

بالأفعال الظاهرة الشرعية وبدل لهذا قوله صلى الله عليه وسلم الإسلام علا
والإيمان في القلب فقد يجتمعان وذلك في المصدق بقلبه المقص
بالشهادتين وينفرد الإسلام عن الإيمان في المانق الذي ينطق بالشهادتين
ونقاد الأحكام الإسلام ظاهر وهو بقلبه مكذب غير مصد وينفرد
الإيمان عن الإسلام فيمن يصدق بقلبه ولا ينطق بالشهادتين
عناداً ولا ينقاد للأفعال الظاهرة الشرعية وذلك ككتير من علماء

ہونے کا اون کے دلون میں پورا اعتقاد تھا۔ پس یہ لوگ باطن میں
مومن تھے اور ظاہر میں بوجہ عناد منکر۔ پس انکو یہ باطنی ایمان کچھ نفع نہ
کیونکہ انکی ظاہری تکذیب بوجہ عناد تھی۔ مگر ظاہری اتباع نہ کرنی اور کلمہ
شہادتین کا نہ پڑھنا اگر صرف کسی عذر سے ہونہ عناد کیوجہ سے تو ایمان
باطنی ایسے مومن کو اللہ کے پاس دار آخرت میں فی الحقیقت نفع
دیگا لیکن ظاہر میں اوسکے ساتھ کفار کا معاملہ کیا جائیگا۔ اور حسب احکام دین
کہا جائیگا کہ وہ کافر ہے۔ اور جو عذر کہ انقیاد ظاہری کا مانع ہوتا ہو
اوسکے کئے سبب ہیں۔ مثلاً ظالم سے اس امر کا خوف کہ اگر اسلام
ظاہر کیا جائے تو قتل کر دے یا ایسی اذیت پہنچائے کہ جسکی برداشت
نہو سکے یا اولاد و اقارب سے کسی کو اذیت پہنچائے اس صورت
میں احتفاء اسلام جائز ہے بلکہ اگر ظالم کلمہ کفر کے کہتے پر مجبور کرے

الیهود الذین عرفوا ان سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول خدا
ولم یطغوا بالشہادتین ونم ینبغوا ونم ینقادوا لما جاء به وقد
قال اللہ تعالیٰ فیہم یعرفونہ کما یعرفون انباءہم فہم لمرقروا بسا
عنادا ویعتقدون فی قلوبہم صدقہ فی دعوی الرسلۃ فہو لا موصول
بہ فی الباطن مکذبون بہ فی الظاہر عناداً فلا ینفعہم الا یمان الباطنی
حتی کان تکذیبہم الظاہری عناداً واما اذا کان عدم الالقیاد

کہنا بھی جائز ہے اور اسی کے طرف حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے
اس قول میں اشارہ فرمایا ہے اَلَا لَکُنْ اِلَیْہِ وَقَلْبُہُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاٰمِنِ
وَلٰکِنْ مِّنْ شَرَحٍ بِالْکَفْرِ هَدٰۤیۃٌ فَعَلِیْمٌ مَّغْضَبٌ مِّنَ اللّٰہِ وَلَمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ
سورہ نحل کوع ۱۳ یعنی مکروہ نہیں جس پر برکتی کی اور اسکا دل برقرار ہے
ایمان پر لیکن جو کوئی دل کہول کر منکر ہو اسواو نہ پر غضب ہے اللہ کا
اور او کو بڑی مار ہے۔ اور ابی طالب کا اپنے بیٹے سیدنا
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر خوف کیوجہ سے اتباع ظاہری سے باز رہنا
اسی قبیل سے ہے کیونکہ وہ آپ کی حمایت و مدد اور آپ سے ہر ایک
اذیت کو دفع کرتے تھے تاکہ آپ خدا کی رسالت کو پہنچا سکیں اور
کفار قریش ابی طالب کی رعایت اور حمایت کیوجہ سے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی اذیت سے باز رہتے تھے اور عبدالمطلب کے بعد قریش کی

اظہاری وعدم النطق بالشہادین لعذر لا لعناد فان الايمان الباطنی
 ینفع صاحبه باطنا عند الله فی الدانیا والاخرۃ ولكنه فی الظاہری علی
 معاملة الکفار فیقال انه کافر بحسب احکام الدنیا والعذر الذی یمنع
 عن اذیتہ فقیاد فی الظاہر لہ اسباب منها الخوف من ظالمین خاف
 ان اظهر اسلامه وانقیاده ان یقتله او یؤذیه اذی لا یحتمل او یؤذی
 احدا من اولاده او اقاربه فهذا یجوز لہ اخفاء اسلامه بل

سرداری ابیطالب کو تھی اس واسطے ابوطالب کا حکم اور نہرناقد تھا اور
 انکی حمایت قریش کے پاس مقبول تھی اور انکو یہ بھی معلوم تھا کہ ابی طالب
 انہی کے دین و ملت پر ہے۔ اگر انکو یہ معلوم ہو جاتا کہ ابوطالب
 اسلام لایا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ہے تو وہ ابوطالب
 کی حمایت و نصرت کو ہرگز قبول نہ کرتے بلکہ ان کے ساتھ مقاتلہ
 کرتے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر انکو ایذا پہنچاتے۔ اور
 اس میں شک نہیں کہ ابیطالب کو بھی عذر قومی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اتباع اور انقیاد ظاہری کے اظہار کا مانع تھا۔ پس اس واسطے ابیطالب
 قریش پر یہ امر ظاہر کرتے تھے کہ وہ انہی کے دین و ملت پر ہے
 اور صرف قرابت کی وجہ سے ہر ایک اذیت کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے دفع کی جاتی ہے اور قریش بھی یہی سمجھتے تھے کہ ابیطالب

لو اكرهه الظالم على التلفظ بالكفر فانه يجوز له ان يتلفظه وقد
اشبار سبحانه وتعالى الى هذا بقوله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولكن من شرح بالكفر صدق فعليه غضب من الله ولم عذاب عظيم
ومن هذا القبيل امتناع ابي طالب من الانقياد في الظاهر خوفا على ابن
اخيه وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فانه كان يحميه ويضله
ويدفع عنه كل اذى ليلبلغ رسالة ربه وكان كفار قريش

صرف حميت کے سبب سے حمايت و نصرت کرتے ہیں نہ بوجہ اتباع
دین۔ بلکہ اس حميت کے وجہ جوئے عرب میں مشہور تھی۔ اور باطن میں
انکا قلب بوجہ مشاہدہ معجزات کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے
لبریز تھا چنانچہ ان تمام کی تفریح قریب آدیگی۔ اور ظاہر میں ایسے الفاظ
کہتے تھے کہ جن سے تصدیق ظنی معلوم ہوتی تھی اور اسی امر کے شہرہ
و تہمت کو کہ وہ بنی کا تابع ہے دفع کرنے کے غرض سے دوسرے
ایسے الفاظ بھی کہتے تھے کہ جن سے کفار سمجھتے تھے کہ وہ اونہی کے
دین پر ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا تابع نہیں ہے تاکہ قریش انکی
حمايت و نصرت کو چلنے دین۔ اس کے بعد برزخی نے نطق شہادتین
کے متعلق علماء کا اختلاف بیان کیا کہ ایسا یہ ایمان کا جزو ہے یا اجزاء
احکام دینیہ کے لئے شرط ہے۔ پس جزو ہونے کی صورت میں

يَمْتَنِعُونَ مِنْ آيِئَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِعَايَةَ لَا بِي طَالِبٍ وَ
لِحَمَايَتِهِ وَكَانَتْ رِيَاسَةُ قُرَيْشٍ بَعْدَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا بِي طَالِبِ كَانَ أَمْرُهُ
عَلَيْهِمْ نَافِذًا وَحَمَايَتُهُ عَنْهُمْ مَقْبُولَةٌ لَعَلَّهُمْ يَأْنِ ابَا طَالِبٍ عَلَى مِلَّتِهِمْ وَتَدْنِيهِمْ
وَلَوْ عَلِمُوا أَنَّهُ اسْلَمَ وَتَبَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَمَ لَا يَقْبَلُونَ حَمَايَتَهُ
وَنَصْرَهُ بَلْ كَانُوا يَقَاتِلُونَهُ وَيُؤْذُونَهُ وَيَفْعَلُونَ مَعَهُ مِنَ الْأَذَى
أَكْثَرَ مِمَّا يَفْعَلُونَهُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا عَذَرٌ

ماد جو قدرت کے اوسکا تارک کافر ہوگا۔ اور ہمیشہ آگ میں رہیگا۔ اور شرط
ہونے کی صورت میں اوسکا تارک ہمیشہ آگ میں نہ رہیگا۔ پس کہا شرح تہذیب
سفاقی نے کہا ہر کہ ایمان کا صرف بعدین ہو یا یہی روایت صحیحہ ابی حنیفہ
رضی اللہ عنہ سے ہے۔ اور علامہ عینی نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ
صرف اجزائے احکام دنیوی کے لئے اقرار باللسان شرط ہے یہاں تک
جس نے رسول کی تصدیق جمیع احکام میں کی تو وہ مومن ہے اگرچہ زبان
سے اقرار نہ کرے۔ اور حافظ الدین نسفی نے کہا کہ یہی مروی ہے ابی
حنیفہ سے۔ اور اسی کے طرف گئے ہیں امام ابو الحسن اشعری اصح روایت
میں اور وہ ابی مسعود مازنی کا قول ہے اور کتاب مواقف میں امام
عصہ الدین نے بیان کیا کہ ہمارے نزدیک ایمان ادن امور میں رسول
کی تصدیق کرنی ہے حکماء و انہوں نے لایا اسکا شارح سید شریف نے کہا

قوی لابی طالب مانع من اظهار الانقیاد النماہر بالاتباع النبی ^{صلی اللہ}
 علیہ وسلم فلہذا کان یظہر لہم انہ علی ینہم وملتہم وانہ انما یدفع
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاجل القرۃ التي بینہ و بینہ و
 کانوا یعقدون انہ استأججہ و بنصرہ لتحمیہ لا الاتباع فی الدن
 بل للحمیة التي كانت مشہورۃ بین العرب وقد کان فی المباطن
 قلبہ عملوا بتصدیقہ صلی اللہ علیہ وسلم لما شأہدہ من المعجزات

کہ ہمارے نزدیک امام ابی الحسن اشعری کے پیرو مراد ہیں۔ اور غزالی
 رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب احیاء العلوم میں اسی زہب کو ثابت کیا اور سباب
 میں بہت کچھ لکھا ہے۔ اور یہی قول ہے امام الحرمین اور شاعرہ اور قاضی
 باقلانی اور استاذ ابی اسحق اسفرائینی کا۔ اور تقی زازانی نے اسکو جمہور
 محققین کے طرف منسوب اور از سر کئی احادیث سے استدلال کیا ہے
 کہ جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول ہے مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ رَزَقَهُ
 وَأَنِّي نَبِيٌّ صَادَقًا عَنْ قَلْبِهِ حَرَّمَ اللَّهُ لَحْمَهُ عَلَى النَّارِ رواہ الطبرانی
 فی الکبیر عن عمران بن حصین یثبہ جس نے صدق دل سے خدا کو اپنا رب اور مجھ کو
 اپنا نبی سمجھے تو خدا اس کے گوشت کو دوزخ پر حرام کر گیا۔ اور طبرانی نے کثیر
 عمران بن حصین سے روایت کی ہر عثمان بن عفان سے بخاری اور مسلم نے
 روایت کی ہے کہ فرمایا رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ مَاتَ وَهُوَ یَعْلَمُ أَنَّ

کھسیانی ایضاح ذلک کہ وہ کان یاتی فی الظاہر الفاظ تدل علی ذلک وبالفاظ
 اخری یومہم بما علی الکفار انہ علی دینہم ولیمتہا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیدفع
 عن نفسه الشبهة والظہمة من انہ متبع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیتقذ واحمایتہ
 ونصرہ (تو ذکر البرزنجی) اختلاف العلماء فی النطق بالشہادۃ یتین ہل هو

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِعَنِي وَتَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ تَمَّصُ
 کو محبوب و بنین ہر تو وہ جنتی ہے کہ سلمہ بن نعیم الشحجی سے طبرانی نے روایت کی کہ فرمایا رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ قُلْتُ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ زَنَيْتُ وَإِنْ سَرَقْتُ قَالَ وَإِنْ زَنَيْتُ وَإِنْ سَرَقْتُ — لیجئے جس نے
 اللہ سے ملاقات کی اور اس کے ساتھ کسی کو شرک نہیں ٹھہراتا ہے تو وہ جنتی ہے سلمہ بن
 نعیم الشحجی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگرچہ وہ زنا اور چوری کرے
 آپ فرمایا کہ اگرچہ زنا اور چوری کرے غرض اس طرح کے احادیث باب شفاعت میں
 بہت وارد ہیں یہاں تک کہ رسالت آج صلی اللہ علیہ وسلم کو لفظ ادنیٰ کے تین مرتبہ تکرار
 سے کہا جائیگا کہ کمال لودوزخ سے اوس شخص کو کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ سے بھی
 ادنیٰ ادنیٰ ادنیٰ یعنی کمتر ایمان ہو۔ اور برزنجی نے ایک مستقل فصل لکھی ہے جس میں اس
 قسم کے بہت احادیث ذکر کیا ہے اور یہ تمام حدیثیں اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ جس کے
 دل میں رائی کے دانہ سے بھی نہایت ہی کمتر ایمان ہو تو وہ دوزخ میں ہمیشہ نہ لگے گا۔
 اور تفصلاً زانی شرح مقاصد میں کمال بن الہمام مسایرة مین اور ابن حجر شرح اربعین میں

شطریٰ جز من مسمیٰ الایمان او شرط الاجراء الاحکام الدینیۃ فیترقیہ
 علی کونه شرط ای جزا ان تارک ذلک مع القدرة یکون کافرًا مخلد فی النار
 و علی کونه شرط الاجراء الاحکام الدینیۃ بکونہ غیر مخلد فقال قال السفار

قسم

فی شرح التمهید ان کون الایمان هو التصدیق فقط هو الروایۃ الصحیحۃ
 عن الامام ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہ وقال العلامة العینی فی شرح البغیۃ
 ان الاقرار باللسان شرط لاجراء الاحکام حتی ان من صدق الرسول

نقل کرتے ہیں کہ قلب میں ایمان کا رہنا نجات آخرت کی شرط ہے۔ بشرطیکہ نطق شہادت
 کا مطالبہ نہ ہو اگر اسکا مطالبہ ہوا تھا اور اسلام سے عناد و کراہت کی وجہ نطق سے
 باز رہا تھا تو وہ نجات نہ پاسکیگا۔ اس قیدی سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ مطالبہ کے بعد عذر
 صحیح کی وجہ سے نہ انکار و عناد کے سبب اگر نطق کو ترک کیا اور اسکا قلب ایمان سے مطمئن
 ہو تو وہ اللہ کے پاس کل فرہنگ کا بلکہ اگر کفر کے ساتھ تکلم بھی کیا ہو اور یہ حالت اسکو
 مسرت نہ لگی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَلَا مَن اٰکْرَهُ وَّقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ پس تمام
 نصوص اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ ایمان صرف تصدیق ہی ہے۔ اور ان نصوص کا
 مقابل یہ قول ہے کہ صرف تصدیق کافی نہیں ہے بلکہ تصدیق کے ساتھ اقرار
 باللسان بھی ضرور ہے۔ پس صحیح شخص باوجود قدرت کے زبان سے اقرار نہ کر گیا و دوزخ
 میں ہمیشہ رہنے والا ہے اور اکثر اسکے قائل ہیں۔ نووی نے شرح مسلم میں اسی
 قول پر محدثین و فقہا تکلمیں اہل سنت کا اتفاق نقل کیا ہے۔ اور حکایت اتفاق

فی جمیع ماجاء به فهو مؤمن فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ وان لم یقر بلسانہ
وقال حافظ الدین المسقی ان ذلك هو المردی عن ابی حنیفة
 والیہ ذهب الامام ابو الحسن الاشعری فی اصح الروایتین عنه وهو قول
 ابی منصور الماتریدی **وقال** الامام عصد الدین فی المواقف الايمان
 زیدنا هو التصدیق للرسول فیما علم بحیثہ به ضرورة **قال** شارحہ السید الشافعی
 یعنی بقوله عندنا اتباع الامام ابی الحسن الاشعری وقد قرر الغزالی رحمہ اللہ

کے متعلق علماء نے نووی پر اعتراض بھی کیا ہے۔ شرح اربعین میں ابن حجر نے بیان کیا
 کہ ائمہ اربعہ سے ہر ایک کی ہی قول ہے کہ ترک لفظ کے سبب وہ مومن عامی کی بلکہ وہ عقیدہ
 کہ جس پر جمہور اشاعہ اور بعض تحقیقین حنفیہ میں جیسا کہ محقق کمال بن ہمام وغیرہ نے کہا ہے
 ہے کہ اقوال باللسان صرف اجراء احکام دنیا کی شرط ہے فقط انتہی۔ اس کے بعد برزخی
 نے اس امر میں علماء کا اختلاف ذکر کیا کہ آیا شرط ہے تلفظ شہادتین کا الفاظ معروفہ
 یا کافی ہوگا اور الفاظ سے جو ایمان پر دلالت کریں سہاب میں علماء کے دو قول ذکر
 کیا پس کہا گیا ہے کہ لفظ معروف مشروط ہے اور اس کی غیر ناکافی ہے۔ اور راجح یہ ہے کہ
 لفظ معروف کی خصوصیت مشروط نہیں ہے بغیر لفظ معروف بھی ایمان منعقد ہوتا ہے
 اور برزخی کی یہ عبارت ہے۔ پھر معلوم ہو کہ نطق بالشہادتین سے نطق بالفاظ
 مخصوصہ مراد نہیں ہے (اس باب میں امام غزالی کا خلاف ہے) چنانچہ اسکو نووی نے
 روضہ میں ذکر کیا ہے اور اسکو کل کے طرف منسوب کیا ہے اور اپنی مہناج میں جلیح

هذا المذهب احياء علوم الدين واطال فيه وهو قول امام الحرمين وقول
 الاشاعرة وقول القاضي الباقلاني والاسناد ابي اسحاق الاسفرائيني
 نسبة التقاراني الى جمهور المحققين واستدل له باحاديث منها قوله
 صلى الله عليه وسلم من علم ان الله ربه واني نبيه صادقا عن قلبه
 حرم الله لحمه على النار رواه الطبراني في الكبير عن عمران بن حصين
وروى البخاري ومسلم عن عثمان بن عفان ان رسول الله صلى

سے یہ نقل کیا کہ اس امر میں خلاف نہیں ہے کہ ایمان بغیر قول معروف کے
 مستفہ ہوتا ہے اور وہ کلمہ لا الہ الا اللہ ہی بابت شک کہ اگر کہے کہ لا الہ غیر اللہ یا

ما عند اللہ یا سوسی اللہ یا ما من الا اللہ یا لا الہ الا اللہ یا لا الہ الا اللہ یا لا الہ الا اللہ
 الا اللہ یا الا الباری تو مثل لا الہ الا اللہ کہنے کے ہر اور ایسا ہی سا کر کے محمد بنی اللہ
 یا مسعود یا احمد یا امی یا سوسے اور کسی یا عجی لغات میں اپنی معانی کے الفاظ تو اسکا سلام
 صحیح ہوگا اور اس کے مسلم ہو گیا حکم کیا جائیگا اس کے بعد یہ مذہبی نے کہا کہ تو جبکہ اسکو جان
 تو اب ہم کہتے ہیں کہ اس باب میں اخبار حد تو ترک ہو چکے ہیں کہ البوطاہ بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو دوست رکھتے تھے اور تبلیغ دین پر اپنی حفاظت اور نفرت و عداوت
 کرتے تھے اور آپ کے ارشادات کی تصدیق کرتے تھے اور اپنی اولاد کو مثل جعفر
 و علی کے آپ کی اتباع نفرت کے لئے حکم کرتے تھے اور اپنے اشعار میں بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ایسی طرح کرتے تھے جو ادنی تصدیق پر دلالت کرتی ہے اور کہتے تھے کہ آپ کا دین حق ہے

علیہ وسلم قال من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة وروى الطبرانی عن سلمة بن نعيم الا شجعی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لقی اللہ لا یشرك به شیئاً دخل الجنة قال قلت یا رسول اللہ وان ذنی وان سرق قال وان مرنی وان سرق قال وفي احادیث الشفا عن من هذا شیء کثیر حتی یقال له صلی اللہ علیہ وسلم اخرج من النار من فی قلبه أدنی أدنی من مثقال حبة خردل من ایمان بتکبیراً دنی

حق ہے پس اوں کے مشہور کلام سے ہر شے مشہور و لقد علمت بان دین محمد بن خیر اذیان البریة دینا یعنی بالیقین مجاہد معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین تمام ادیان سے بہتر ہے اور یہ شعر بھی آپ کا ہے شعر الم تعلموا انا وجدنا محمداً رسولاً کما موسى اصح ذلك في الكنت یعنی ایا تم نے بینا جانا کہ ہم نے پایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مثل موسیٰ ثابت ہر یہ مضمون کتابوں میں۔ اور آپ کی اطاعت کے لئے قریش کو وصیت کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ خدا کی قسم ہے بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو غلبہ ہوگا اور اون کے پاس عرب اور عجم جمع ہو جاوینگے ایسا نہ ہو کہ اور عرب تم پر سبقت لیجائیں اور تم سے بڑھ کر اون کو سعادت نصیب ہو جاوے اور اس وصیت کو بار بار فرمایا کبھی بنی ہاشم سے اور کبھی کاذب قریش سے اور اپنی موت کے قریب قریش کو ایک طویل وصیت کی کہ اہی حشر قریش

ثلاث مرات وعقد البرنجنی فصلا مستقلا ذکر فیہ کثیرا من تلك
 الاحادیث وكلها دالة على ان من كان فی قلبه أدنی أدنی أدنی مشقلا
 حبة من ایمان لا یغمد فی النار ونقل التفات زانی فی شرح المقاصد والکمال
 بن الهماد فی المسایرة وابن حجر فی شرح الاربعین ان شرط النجاة فی الآخرة
 اذ المریطالب به أي النطق بالشهادتین فاذا طوب به وامتنع عن اداء و
 کراهة للاسلام أي امتنع امتناعا علی وجه الایاء عن الاسلام والکراهیة

تم برگزیده خلائیق ہو اور تم قلب ہو عرب کے اور تم مین اطاعت کر نیکی
 لایق ایک سردار ہے بڑا بہادر اور واسع البیعت۔ اور معلوم کرو کہ عرب
 مین کوئی کار خیر ایسا نہیں ہے جس کو تم نے حاصل نہ کیا ہو اور کوئی
 بزرگی ایسی نہیں ہے جس کو تم نے نہ پائی ہو اسی وجہ سے تمکو اور لوگوں
 پر فضیلت ہو اور اسی وجہ سے تم اُن کے وسیلہ ہو اور تعظیم کعبہ کے لئے بھی
 تمکو وصیت کرتا ہوں۔ اس مین خدا کی خوشنودی اور محاش کا انتظام او
 اتفاق کا ثبات ہے۔ اور صلہ رحم کیا کرو کیونکہ اسمین آئندہ کی کشائش
 اور تم لوگوں کی کثرت ہے۔ اور بغاوت و نافرمانی والدین کو چھوڑ دو بخئی
 اسباب سے اگلی امتین ہلاک ہوئیں اور اللہ کے طرف بلانے والے کو
 قبول کرو اور عطا کرو سائل کو کہ اسمین حیات و ممات کی بزرگی ہے۔ اور
 راستی لغفار و اداء امانت کو لازم کر لو اس سے خواص محبت کر نیکی او

والعناد فلا یجوز ویفہم من ہذا القید انہ لو ترک النطق بعد المطالبۃ
لا ابراء عنہ ولا اعتماد بل لندرجہ فیہم وقلیہ مطمئن بالایمان انہ لا ینکون
کافر فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ بل لو تکلم بالکفر والحالۃ ہذہ لا یجوز قال تعالیٰ
الامن اکراہ وقلیہ مطمئن بالایمان فہذہ المذہب من کلہا تادل علی ان
الایمان ہوا التصدیق فقط وبقا بلہا القول بان التصدیق وحدہ لا کیف
بل لابد من النطق باللسان مع التصدیق فحق لہم ینطق بح قدرتہ کان

عوام میں بزرگی ہوگی اور تم کو وصیت کرتا ہوں خیر کی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
کے ساتھ۔ وہ قریش میں امین ہے اور عرب میں سچا۔ اور وہی صبیح
مذکورہ کا جامع ہے اور بالتحقیق ایسا امر لایا ہے جسکو دل قبول کر لے اور
انکار زبان خوف دشمنی سے ہے۔ خدا کی قسم گویا بالتحقیق میں نہ کچھ رہا ہوں کہ
اسکی دعوت کو فقراء عرب اور دوسرے اہل اطراف اور ضعیفائے قبول
کر لیا ہے اور اس کے کلمہ کی تصدیق اور امر کی تعظیم کی ہے اور سختیان
بھی ان پر وارد ہوئے اس کے بعد رؤساء اور صنادید قریش نازل اور
اون کے مکان خراب ہو گئے اور ضعیفاء سردار بن گئے اب اونہیں
کے بڑے سردار اس کے زیادہ تر محتاج ہیں اور بہت دور کے
اشخاص اس کے پاس سرفراز ہیں۔ اس کے ساتھ عرب نے خالص
دوستی کی ہے اور اپنی اختیار کی رسیوں کو اس کے سپرد کر دیا ہے

مخلد فی النار وقال بهذا كثيرون ونقل النورى في شرح مسلم
اتفاق اهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على هذا القول وعثر
عليه في حكاية الاتفاق قال بن حجر في شرح الاربعين ان لكل من الاثني
الاربعة قولاً بانه مؤمن عاص بترك التلغظ بل الذي عليه جمهور الاثني
وبعض محقق الحنفية كما قال المحقق الكمال بن الهمام وغيره ان الاقرار بالبسالة
انما هو شرط الاجراء الدنيا فحسب انتهى ثم ذكر اختلاف العلماء في انه

اے عشر قریش ہو جاؤ تم اوس کے دوست اور اوس کے لشکر کے حامی
خدا کی قسم جو شخص اوس کے طریقہ پر چلے گا رشید ہوگا۔ اور جو شخص اوس کی
ہدایت پر عمل کرے گا سعید ہوگا۔ اگر میری زندگی وفا کرتی تو بیشک میں اس
سختیوں اور آفتوں کو دفع کرتا۔ پس اے واقفین وصیت مذکورہ دیکھو کہ
کس طرح وہ تمام امور واقع ہو گئے جنکو ابوطالب نے سچی فراست سے (جو نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق پر دال ہے) کہا تھا۔ اور ایک مرتبہ یہ کھا کہ اے
قریش تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے ہمیشہ خیر ہی سننے رہے مگر تاج
نہ ہوے پس اطاعت کرو و فلاح پاؤ گے۔ اور بالتحقیق ابوطالب قبل از
بعثت رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم کے آپ کی نبوت سے خبردار
تھے کیونکہ ادھون نے ذکر کیا تھا اسکو خطبہ میں جبوقت نکاح ہوا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا بی بی خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ۔ پس کہا ابوطالب

ہل یشتراط لفظ الشہادۃ بلفظہما المعروف أو یکنی الاثنان بغير المعروف
 مما یدل علی الایمان و ذکر فیہ قولین للعلماء فقیل انہ یشتراط اللفظ المعروف
 ولا یکنی غیرہ والدراج أنہ لا یشتراط خصوص اللفظ المعروف وان الایمان
 ینتقد بغير اللفظ المعروف وعبارات البرزخی ثم لیعلم ان المراد باللفظ
 بالشہادۃ یتین لیس النطق بخصوصہا خلافا للفظ الی کما ذکرہ ذلک النور
 فی الروضۃ ونسبہ الی الجمیم فنقل عن الحلیمی فی منہاجہ انہ لا خلاف ان

خطب من یرحمہ اللہ الذی جعلنا من ذریتہ ابراہیم و ذریعہ اسمعیل
 و ضیعی معد و عنصر مضر و جعلنا حصنہ بیتہ و سوا من حرمہ و جعل
 لنا بیتا محجوجا و حرما امینا و جعلنا الحکام علی الناس ثمران ابن اخی
 ہذا محمد بن عبد اللہ لا یؤثرن برجل الا ان شرفا و نبلا و فضلا و عقلا
 و هو اللہ بعد ہذا لہ بناء عظیم و خطر جہیم یعنی محمد ہے اوس
 جناب ربی کی کہ جس نے کیا ہکو ذریت ابراہیم اور اولاد اسمعیل اور اصل معد
 اور بنی مضر سے اور گردانا ہکو اپنے مکان کا محافظ اور اپنی حرم کا سیاست
 کنندہ اور ہمارے لئے گردانا ایک مکان جو حج کرین اور ایک حرم
 امن دینے والا اور ہکو خلق پر حاکم بنایا پس میرا یہ بیٹا محمد بن عبد اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) شرف و عظمت و فضل و عقل میں کوئی شخص اس کا مقابلہ
 نہ کر سکیگا۔ یہ ایسا شخص ہے کہ چند روز کے بعد شہرت عظیم اور بزرگی ہم

الایمان ینعقد بنفی القول المعروف وهو کلمۃ لا الہ الا اللہ حتی لو قال
 لا الہ غیر اللہ أو ما عند اللہ أو سوی اللہ أو ما من الہ الا اللہ أو لا الہ
 الا الرحمن أو لا الرحمن الا اللہ أو الا الباری فهو کقولہ لا الہ الا اللہ و
 كذلك قال محمد بنی اللہ أو مبعوثہ أو أحمد أو الماحی أو غیر ذلك
 باللغات العجمیة صحیح سلامہ وحکم بکونہ مسلماً (تقریر البرزنجی) اذا
 علمت ذلك فنقول قاترات الاخبار ان أباطالب كان یحب النبی صلی اللہ

حاصل کریگا۔ یہ خطبہ بعثت کے پندرہ برس پہلے کا ہے۔ پس ابوطالب
 کی فراست پر نظر کرو قبل از بعثت شان و مرتبت رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بیان کیا ہے۔ جیسا اونہوں نے کہا ویسا ہی ہوا۔ اور یہ بڑی
 قوی دلیل ہے ابوطالب کے ایمان و تصدیق کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ جبکہ اونکو خدا نے مبعوث کیا۔ عقیل ابن ابیطالب رضی اللہ
 سے تاریخ بخاری میں مذکور ہے کہ قریش نے ابی طالب سے کہا کہ تمہارا
 یہ بیٹا بھوکا و ذیت دے رہا ہے ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کہا کہ تمہارے یہ چچا زاد بھائی زعم کرتے ہیں کہ اونکو تم اذیت
 دیتے ہو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم لوگ میرے
 ورہنے آفتاب اور میرے بائیں مہتاب رکھو تو بھی میں اس امر کو
 نہ چھوڑو گا یہاں تک اللہ تعالیٰ اوکو ظاہر کرے یا میں ہلاک ہو جاؤں

علیہ وسلم ویحوطہ ویعینہ علی تبلیغ دینہ ویصدقہ فیما یقرآنہ
ویأمر اولادہ کجعفر علی باتباعہ ونصرہ وکان یدحہ فی أشعارہ بما یدل
علی تصدیقہ وکان ینطق بان دینہ حق فمن کلامہ المعروف

ولقد علمت بأن دین محمد

من خیر ادیان البریۃ دنیا

ومن شعرہ قولہ

الم یقلوا أنا وجدنا محمدا

رسولا کموسیٰ صح ذلک فی الکتاب

بعد از ان رسالت آید صلی اللہ علیہ وسلم روتے ہوئے پڑھے ابو طالب نے
کہا کہ اسے میرے بھتیجے جو امرنگو محبوب ہے اوسکو کہا کر وقیم ہے خدا کی
مین ہرگز تم کو اوندکے سپرد نہ کروں گا۔ اور قریش کو کہا کہ خدا کی قسم میرا بھتیجا
ہرگز کاذب نہیں ہے۔ دیکھو کہ دشمنوں کے سامنے بھی جہنوں نے
سکھایت لائی تھی قسمیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی کذب کی اور
ابو طالب کا یہ قول بھی (زعم کرتے ہیں کہ آپ اوندکو اذیت دیتے ہیں)
قابل غور ہے صرف یہ نہیں کہا کہ آپ اوندکو اذیت دیتے ہیں بلکہ
اذیت کو قائلین کے زعم پر محمول کیا اوندکا یہ زعم ہے کہ یہہہ بجانب اللہ
نہیں ہے بلکہ آپ کے طرف سے ہے۔ پس ابو طالب نے کہا کہ اگر ہے
اذیت جیسا اوندکا زعم ہے تو باز آ جاؤ لیکن جبکہ کہا آپ نے کہ یہہہ
یقیناً بجانب اللہ ہے جیسا کہ تمکو اس آفتاب کے دیکھنے سے یقین

وقد أوصى قريشاً باتباعه وقال والله لكأني به وقد غلب ودانت للعرب
والعجم فلا يسبقنكم إليه سائر العرب فيكونوا أسعد بدمتكم وهذه الوصية
تكبر من منة مراتب ثلاثة يوصي بها بنو هاشم وتارة يوصي بها كافة قريش
وأوصى قريشاً بعد قرب مرتبه بوصية طويلة ولفظها يا معشر قريش
انتم صفوة الله من خلقه وانتم قلب العرب وفيكم السيد المطاع
والمقدام الشجاع والواسع الباع واعلموا انكم لو تركوا للعرب المآثر

حاصل ہے تو ابو طالب نے آپ کی تصدیق کی اور کہا خدا کی قسم
میرا بہتجا ہرگز جھوٹ نہیں کہا۔ اور ابو طالب سے احادیث و کلمات
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہیں جن سے ظاہر ہے کہ ابو طالب
کا قلب ایمان سے لبریز تھا پس امین سے ہی یہ روایت جنگو خطیب
بغدادی نے باسناد صحیحہ امام جعفر صادق وہ امام محمد باقر سے
وہ اپنے پدر امام زین العابدین سے وہ اپنے والد حسین علیہ السلام
سے وہ اپنے باپ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہا کہ میں نے سنا ابو طالب کہتے تھے کہ میرا بہتجا
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے حدیث بیان کی (خدا کی قسم وہ سچا)
ابو طالب نے کہے کہ میں اون سے پوچھا کہ یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
تم کس لئے مبعوث ہوئے جواب دیا صلہ رحم اور قائمہ صلوة اور

نضیبا الا آخرتموه ولا شرفا الا ادركتموه فذلك على الناس الفضيلة
 ولهم به اليكم الوسيلة والناس لكم حرب وعلى حربكم الب وانی اوصیکم
 بتعظیم هذه البنية یعنی الکعبة فان فیها سر ضاة للرب وقواما للعاش
 وثباتا للوطاة وصلوا ورحامکم فان فی صلة الرحم منسأة اى فیسمة
 فی الاجل وتریادة فی العدد وارتکوا البغی والعقوق فیهما هکلت القرین
 قبلكم وأجیبوا داعی الله واعطوا السائل فان فیهما شرف الحیاة والممات

ابتداء زکوۃ کے لئے۔ صلوٰۃ سے مراد دو رکعت قبل طلوع آفتاب اور دو
 رکعت قبل غروب آفتاب ہے جو اوایل اسلام میں تھے یا مراد صلوٰۃ تہجد ہے
 کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء بعثت سے اوسکو ادا فرماتے تھے۔
 نماز پچگانہ پر اس صلوٰۃ کا محل صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ صلوٰۃ خمسہ پر
 معراج میں فرض ہوئی اور معراج موت ابوطالب کے دیر ۴ سال بعد ہوئی
 بعثت کے دسویں سال نصف شوال میں ابوطالب کا انتقال ہوا انکی عمر
 انتی برس چند ہینوں کی تھی۔ اور مراد زکوٰۃ سے مطلق صدقہ اور
 مہمان نوازی اور عامی کی بار بار رہی اور مثل اس کے ہے صدقات مالیہ
 اور ابوطالب کثیر الصدقات اور کثیر الضیافات تھے۔ اور زکوٰۃ سے
 زکوٰۃ شرعیہ معروفہ اور زکوٰۃ فطر مراد نہیں ہے۔ کیونکہ یہ ہجرت کے
 بعد مدینہ منورہ میں فرض ہوئی اور یہ تمام امور موت ابوطالب کے

وعلیکم بصدق الحديث وأداء الأمانة فإن فیہما محبة فی الخافض مكرمة
فی العام وأوصیکم بمحمد خیرا فإنه الأمین فی قریش والصديق فی العرب
وهو الجامع لكل ما أوصیتکم به وقد جاء بأمر قبله الجنان وأنکره اللسان مخافة
السنان وأیرأه كافی انظر لی سعالیک العرب وأهل الأطراف والمستضعفين
من الناس قد أجابوا دعوته وصمدوا کلته وعظموا أمره فخاض هم غمرات الموت
فصارت رؤساء قریش وصنادیدها انما یاباد ووسرها خرابا وضعفاء ^{ایرأیا}

بعد ہوئے۔ خطیب بصدق روایت کی ابو رافعؓ مولائی ام ہانی دختر
ابوطالب سے کہ سنا میں نے ابوطالبؓ نے کہا کہ مجھ کو حدیث کیا میرا برادر ^{نارو}
محمدؐ کہ تحقیق اللہ تعالیٰ حکم کیا اوسکو صلہ رحم اور عبادت اکھی کا اس طرح پر
کہ اللہ کے ساتھ اور کسی کی بندگی نہ ہو۔ اور کہا کہ میرے نزدیک محمد صاف
وامین ہے۔ اور یہ بھی ابوطالبؓ نے کہا کہ میرے برادر زادہ نے کہا
کہ شکر کرو و زق پاؤ گے اور کفران نعمت مت کرو عذاب پاؤ گے۔
اور روایت کی ابن سعید و خطیب ابن عساکر نے عمرو بن سعد سے کہ کہا
ابوطالبؓ نے کہ ایک وقت میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم مقام ذمی المجازین ^{۱۱}
تھے مجھ کو تشنگی غالب ہوئی میں نے سکنایت غلبہ تشنگی کیا اوس کے
نزدیک کوئی شے نہ تھی اپنی سرین کو تیرا فرمایا اور اتر اور متوجہ فرمایا اپنی
ایثری کو زمین کے طرف دفعتاً پانی پیدا ہوا مجھ کو کہا کہ اسے چھاپانی پی

۱۱
ایم جابرین
میں ایک
بدر کا نام
تھا

واذا أعظمهم عليه احوالهم اليه وأبعدهم منه أحظاهم عنده قد
محضته العرب ودادها واعطته قباها يامعشر قریش کونواله ولا
ولحزبه حماة وفي رواية دونكم وابن ابیکم کونواله ولا لولده حماة
والله لا یسئلك أحد سبیله الا شد ولا یأخذ أحد بهديه الا ^{سعد}
ولو كان لنفسی مدة ولا جلی تأخیر لكفتت عنه الهزاهر ولدفتت عنه
الدواهی فانظروا اعتبر ایها الواقف علی هذه الوصیة کیف وقع جمیع

پس میں نے پایا۔ برزنجی کا قول ہے اگر ابوطالب مومن و موحّد نہوتے تو
وہ پانی جسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر فرمایا اور جو آپ کو ثر و زرم سے
افضل تھا اسکو اللہ تعالیٰ نصیب نہیں فرماتا۔ برزنجی کا قول ہے کہ جو شخص
اس قدر معجزات کثیرہ معاینہ کرے پھر کہو کہ تصدیق قلبی اسکو حاصل نہوگی
اور بھی ایمان ابی طالب پر بہت سے قراین دال ہیں۔ انس ابن مالک
سے ابن عدی راوی ہے کہ ایک وقت ابوطالب کے مریض ہوئے
عیادت کے لئے رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم رونق افروز ہوئے
ابوطالب صحت کے لئے خواہان دعا رسالت آب ہوئے اور سوت
حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَشْفِ عَمِّي یعنی یا اللہ میرے
چچا کو تندرستی عطا کر مجھ پر دعا کے ابوطالب صبح و شام دُعا کرتے
کہڑے ہو گئے روایت کیا ابو نعیم نے ابی بکر بن عبد اللہ بن جہم سے

ما قاله ابوطالب بطريق الفراسة الصادقة الدالة على تصديقه النبي
 صلى الله عليه وسلم وقال لهما مرة لن تزالوا بخير ما سمعتم من محمد
 ما اتبعتم امره فاطيعوه ترشدوا وقد نوه ابوطالب بنبوة النبي قبل
 ان يبعث صلى الله عليه وسلم لانه ذكر ذلك في الخطبة التي خطب بها
 حين تزوج صلى الله عليه وسلم بخديجة رضي الله عنها فقال في خطبته
 تلك الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم ونزرع اسمعيل وضئى

وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے کہا کہ ابوطالب نے بیان کیا کہ
 عبدالمطلب نے دیکھا رویاء میں اپنی پشت سے ایک درخت اودگا
 جس کا سر آسمان پر تھا اور ڈالیاں مشرق و مغرب کو پہنچ گئے تھے۔
 نور سے درخشان جو شر حقے آفتاب سے زاید چمکتا تھا عرب و عجم
 سجدہ کر رہے تھے اور درخت مذکور ہر ساعت عظمت و نور و ارتفاع
 میں ترقی کر رہا تھا اور ایک ساعت مخفی رہتا اور ایک ساعت نمایاں اور
 دیکھا قریش سے ایک گروہ کو ڈالیوں سے آویزاں اور ایک قوم قریش
 سے ارادہ قطع درخت کرتے تھے جبکہ جہاڑ سے قریب ہوئے تو بکڑیا
 اودن کو ایک شخص جوان خوشرو اور خوشبو کہ مثل اوس کے کبھی دیکھا
 قاطعین کے پشتوں کو توڑتا تھا اور انکے آنکھوں کو کالتا تھا میں نے
 اپنے ہاتھ کو بلند کیا دستیاب ہوا۔ میں نے کہا کہ یہ درخت کن شخص

وعضرمضرمجعلناحضنةبیتہوسواسحرمہوجعللنا بیتا محجوجا
 وحراما مئا وجعلنا الحکام علی الناس ثوران ابن اخی هذا محمد بن عبد
 لا یوزن برجل الا دحج شرفا ونبلا وفضلا وعقلا وهو والله یور هذا
 له بناء عظیم وخطر حسیم وکان هذا قبل بعثته صلی الله علیه وسلم
 بخمس عشرة **فانظر** کیف تفرس فیہ ابوطالب کل خیر قبل
 بعثته صلی الله علیه وسلم فکان الامر کما قال وذلك من اقوال الدلائل

کے حصے ہوگا کہا کہ جو لوگ آویزان ہیں اور نہیں کو نصیب ہوگا۔ پس
 میں ہوشیار ہوا حالانکہ متوحش تھا اور کاہنہ جو قوم قریش کے لئے تھے
 او سکورو یاے مذکورہ سے خبر کیا بجز و سماعت دیکھا کہ اسکا چہرہ متغیر
 ہوا بعد از ان کہا کہ تیرا رویا راست ہے البتہ تیرے پشت سے یک شخص
 ظاہر ہوگا جو مالک مشرق و مغرب ہو اور خلق اللہ اوسے کے دین پر ہو
 عبدالمطلب نے ابوطالب سے کہا کہ شاید یہ مولود تو ہی ہو۔ پس حدیث
 مذکور ابوطالب بیان کرتے تھے اور رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم
 مبعوث ہوئے۔ اور ابوطالب کہتے تھے کہ درخت مذکور اللہ یہی
 ابوالقاسم امین ہے۔ ابوطالب سے کہا گیا کہ تم کس لئے ایمان نہیں لاتے
 جواب دیتے تھے کہ بوجہ طعن تشنیع و عار کے۔ قول مذکور سے پوشیدگی
 غرض تھی تا قریش کو یہی ظاہر رہے کہ اپنے دین پر ہے۔ اور نبی صلی اللہ

على يمانية وتصديقه بالنبي صلى الله عليه وسلم حين بعثه الله تعالى

وروى البخاري في تاريخه عن عقیل بن ابیطالب رضی اللہ عنہ

ان قريشا قالت لا يطالب ان ابن اخيك هذا قد آذانا فقال للنبي

صلی اللہ علیہ وسلم ان بنی عمك هؤلاء زعموا انك تؤذيهم فقال

لو وضعت الشمس في هيني والقمر في شمالي على ان اترك هذا الامر

حتى يظهر الله اهللك فيه ما تركته ثم استعبر رسول الله صلى الله

عليه وسلم کے لئے اونکی نصرت و حمایت پوری ہو سکے اس لئے کہ جبکہ اونکی

معلوم تھا کہ ابوطالب اونہی کے ساتھ ہے اور اونہی کے دین پر ہے

تو اونکی حمایت کو قبول کرتے تھے برخلاف اوس صورت کے کہ جبکہ

اونپر ظاہر ہو جاتی مخالفت قریش کی اور اتباع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

پس یہی عذر تھا ابوطالب کے اس قول میں کہ طعن و تشنیع و عار اور یہی غدر

ابوطالب کے بالظاہر قائم رہنے کا دین قریش پر ردایت کیا ابن حیدر

عبداللہ بن ثعلب بن صغیر العذری سے کہ ابوطالب اپنے مرض الموت کے

وقت اولاد عبدالمطلب کو بلا کے کہا کہ تم محمد سے خیر ہی سنتے رہے لیکن

تابع نہ ہوے پس اونکی اتباع اور اعانت کرو فلاح پاؤ گے ہر زبانی

نے کہا کہ یہ امر نہایت بعید ہے کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

اتباع میں فلاح سمجھے اور غیار کو اتباع کا حکم کرے اور خود اوسکو چھوڑ

علیہ وسلم بکیا فقال أبو طالب یا ابن اخی قل ما احببت فواللہ لا اسئلك
لہم ابداد قال لقریش اللہ ما کذب ابن اخی قط **فانظر** الی نفعی الکذب
عنه بالحنف بمختور خصامه قریش وقد ساءوا یشکون الیه **وانظر**
الی قوله زعموا انک تؤذیمہم حیث لم یطلق القول بأنه یؤذیمہم بل جعل لک
أذی باعتبار زعمهم و انهم یزعمون انه من قبل نفسه و لیس من عند
اللہ فقال ان کان أذی ای کما زعموا فانتہ عن أذاہم فلما قال لہ انه عند
اللہ

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہا سے حافظ بن حجر اصابتہ میں روایت کیا کہ
فرمایا علی رضی اللہ عنہ نے کہ جب میں اسلام لایا ابو طالب نے کہا
کہ ہمیشہ اپنے چچ پر ہی بہائی کے ساتھ رہا کر۔ عمران ابن حصین نے
روایت کیا کہ ابو طالب نے اپنے فرزند جعفر سے کہا کہ اپنے چچا زاد
بہائی کے ساتھ نماز پڑھ پس نماز پڑھی جعفر نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے جسطرح نماز پڑھی تھی علی رضی اللہ عنہ نے چچ زبخی کا قول کر
اگر ابو طالب دین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق نہ ہوتے تو اپنے
دونوں فرزندوں کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے اور
نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیتے بلکہ اپنے بیٹوں کو نماز کا حکم بھی نہ دیتے
کیونکہ اشد عداوتوں سے عداوت دینی ہے جسطرح کہا گیا ہے شعر
اکل العدا وکت قد ترجی امانتھا
لا اعداؤا من عاد الشرفی الدین

بمقیں کما انکم علی یقین من رؤیة هذه الشمس صدقه ونفی عنه الکذب
وقال والله ما کذب ابن أخی قط **وقد** روی أبو طالب احادیث
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکلمات تدل علی ایمانه وامتلأ قلبه
من التوحید فمن ذلك ما رواه الخطیب البغدادی باسناده الی
جعفر الصادق عن أبیه حمداً للباقر عن أبیه زین العابدین عن أبیه
الحسین عن أبیه علی بن أبیطالب قال سمعت أبا طالب یقول حدیثی

یعنی سب عداوتوں کا مٹنا ممکن ہے مگر وہ عداوت کہ بسبب دین کے ہو
پس ان تمام اخبار سے ثابت ہے کہ ابوطالب کا قلب ایمان بنی صلی اللہ علیہ وسلم
سے لبالب دُپر تھا۔ اور انہی اخبار سے یہ بھی ہے کہ ابوطالب نے شام
کا سفر کیا پس اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمراہ رکھا اور وقت سُبْحِ
بنی صلی اللہ علیہ وسلم نو سال کا تھا بحیرا رہنے رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ میں علامات نبوت دیکھ کر ابیطالب کو خبر دی
اور انکو تاکید کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ روانہ کیجئے کیسے
قوم یہود سے خوف ہے۔ لہذا ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس
بہ مکہ معظمہ کر دیا۔ اور بھی انہیں اخبار سے ہے کہ عبدالمطلب نے بوسیلہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم طلب باران رحمت کیا تھا سو ابوطالب نے دیکھا تھا پس
خطابی نے روایت کیا کہ زندگی میں عبدالمطلب کے بسبب ہونے بائش کے

محمد بن اخی وکان اللہ صدوقا قال قلت له بم بعثت یا محمد قال
بصلة الارحام واقامة الصلاة وایفاء الزکوة والمراد من الصلاة
رکعتان قبل طلوع الشمس ورکعتان قبل غروبها کانتا فی اوائل الاسلام
أو المراد صلاة التمجید فانه صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعله من اول
بعثته ولا یصح حمل الصلوة علی الصلوات الخمس لانها انما فرضت لیلة
الاسراء وکان ذلك بعد موت ابیطالب بنحو سنة ونصف وکان موت
ابطالب فی النصف من شوال فی السنة العاشرة من البعثة وعمره
بضع وثمانون سنة والمراد من الزکاة مطلق الصدقة واکرام الصیف کل
اکل وغذو ذلك من الصدقات المالیة ومثل هذه الاشیاء کان ابوطالب

مخطط عظیم ہوا تھا تو عبدالمطلب بعد بوسہ رکن کعبہ سے
جماعت قریش کے ابو قیس پر چڑھے۔ عبدالمطلب نے اپنی
گردن پر رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھایا اور اذیت
بنی صلی اللہ علیہ وسلم خرد سال تھے اور بوسیدہ رسالتاب
صلی اللہ علیہ وسلم دعا کی فی الفور باران رحمت نازل ہوا
اور جمیع خلائیق سیراب و شاداب ہوئے۔ اور بعد وفات
عبدالمطلب زمان ابیطالب بن قحط شدید ہوا تھا ابوطالب سے قریش

اسماء و بعد نما و ليس المراد الزكاة الشرعية المعروفة ولا زكاة الفطر لان ذلك
انما فرض بعد الهجرة في المدينة وكل ذلك كان بعد موت ابي طالب واخرج
الخطيب أيضا بسنده الى ابي رافع مولى ام هاني بنت ابي طالب انه سمع
ابا طالب يقول حدثني محمد بن اخي ان الله امره بصلة الارحام ان
يعبد الله لا يعبد معه احدا قال ومحمد عندي الصدوق الامين وقال
أيضا سمعت ابن اخي يقول اشكر تنزيق ولا تكفر تعذب واخرج
ابن سعد والخطيب ابن عساكر عن عمرو بن سعيد أن أبا طالب قال كنت
بذي المجاز مع ابن اخي فادركني العطش فشكوت اليه ولا ادرى عنده شيئا
قال فتنى دبركه ثم نزل فأهوى بعقبه الى الارض فاذا بالماء فقال اشرب يا عم

خواہ ان امداد ہوے پس سنے ابو طالب اور رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وسلم اون کے ساتھ تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم حال صغر سنی میں
پس اوٹھ لیا اون کو ابو طالب نے اور اوتکو کعبہ سے ملحق
کر کے اون کے اوگلیوں سے آسمان طرف مثل التجا کتہ کے
اشارہ کیا اوسوقت آسمان پر ابر کا ٹکڑا بھی نہ تھا پس فوراً اوہر
اودہر سے ابر جمع ہو گیا اور اسقدر بارش ہوئی جو تمامی صحرا
پانی پانی ہو گیا اور اسی قصہ کے متعلق ابو طالب نے بنی صلی اللہ

نشرت قال البرزنجی فلولہ یکن موحدا لما نزقہ اللہ الما الذي
 منع للنبي صلى الله عليه وسلم الذي هو افضل من ماء الكوش ومن ماء من
 وقال البرزنجی الذي يرى مثل هذه المعجزة كيف لا يقع التصديق
 في قلبه وقد كثرت القرائن الدالة على التصديق واخرج ابن عدي
 عن انس بن مالك رضي الله عنه قال مرض ابو طالب فعاده النبي صلى
 عليه وسلم فقال يا ابن اخي ادع الله ان يعافيني فقال اللهم اشف عني
 فقام كما نماشط من عقل واخرج ابو نعيم من طريق ابى بكر بن عبد
 بن الجهم عن ابيه عن جده قال سمعت ابا طالب يحدث عن عبد
 انه رأى في منامه ابن شجرة نبتت من ظهرة قد نال رأسها السماء وبت

عليه وسلم کی بعثت کے بعد قریش سے آنحضرت کے ہاتھ اور اسکی
 برکت کا ذکر جو خرد سالی سے اون پر ہے کر کے ان اشعار سے
 یاد دلایا کرتے تھے۔ شعر
 وَأَبْيَضٌ يَسْتَسْقِي الْعَامَّ بِوَجْهِهِ
 ثَمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَتُهُ لِلْأَكْمَلِ
 يَلُودِيهِ الْهَلَاكُ مِنَ الْهَاشِمِ
 فَهُمْ عِنْدَهُ فِي نِعْمَةٍ وَفَوَاضِلِ
 یعنی ابر سے نورانی چہرہ والا پانی
 مانگتا ہے * فریاد رس یتیموں کا اور شرم رکھنے والا بیواؤں کا *
 آپ ہی سے پناہ مانگتے ہیں آل ہاشم ہلاکت سے * پس وہ
 لوگ آپ کے نزدیک نعمت و فواضل میں ہیں * پس ان تمام

اعضائہا المشرق والمغرب قال ورايت نورا ازهر منها اعظم من نور الشمس
 سبعين ضعفا ورايت العرب والعجم ساجدين وهي تزاد كل ساعة عظيما
 ونورا وارتفاعا ساعة تخفى وساعة تظهر ورايت دهطام من قرينش قد تعلقوا
 باعضائہا وقوا من قرينش يري يدون قطعها فاذا دنوا منها اخذهم شاب
 لحوار قط احسن منه وجهه ولا اطيب ريحا فيكسر اظفرهم وينقلع اعينهم
 فرفعت يدي لا تناول نصيبا فلم ازل فقلت لمن النصيب قال النصيب
 لهؤلاء الذين تعلقوا بها فاستجبت مدعورا فانتيت كاهنة لقرينش
 فاجبرتها فرأيت وجه الكاهنة قد تغير ثم قالت لان صدقت رؤيا
 ليخرجن من صلبك رجل يملك المشرق والمغرب وتدين له الناس

آثار واثبات سے ثابت ہے کہ ابوطالب کو آیات و معجزات اور خوارق
 عادات بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھے تھے اس لئے حضرت کی
 تصدیق اور اوپر ایمان یقینی حاصل تھا کہ جس میں کوئی تردد نہیں
 ماسوائے معجزات مذکورہ اور بھی معجزات صغریٰ میں آپ سے
 دیکھے تھے از بخندہ یہ کہ ابوطالب قلیل المال و کثیر العیال تھے اگر
 تمامی اولاد ایک ساتھ یا علیحدہ علیحدہ کہا دین تو پر شک نہوتے تھے
 اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ کہاتے تو سب سیر ہو جاتے
 اور جب ابوطالب اپنے عیال کو صبح و شام کا کھانا کھلانے کا ارادہ

فقال عبدالمطلب لابی طالب لعلك ان تكون هو المولود فكان ابوطالب
يحدث بهذا الحديث والنبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ويقول كانت الشجر
والله أبا القاسم الأمين فيقال له ألا تؤمن فيقول السببة والعار وإنما كان
يقول ذلك تهمية وتسترًا وظاهرًا لقريش أنه على دينهم ليمت له نصر النبي
صلى الله عليه وسلم وحمايته لأنهم حيث علموا أنه معهم وعلى دينهم يقبلون حقًا
بخلاف ما لو أظهر لهم مخالفتهم واتباعه النبي صلى الله عليه وسلم فهذا هو العذر
له في قوله السببة والعار وفي بقاءه ظاهرًا على دينهم (واخرج ابن سعيد
عن عبد الله بن ثعلب بن صغير العذري أن أبا طالب لما حضرته الوفاة
دعا بني عبدالمطلب فقال لن تزولوا خير ما سمعتم من محمد وما انتقم أمره

کرتے تھے تو کہتے تھے کہ تم ایسے ہی رہو یہاں تک کہ میرا بیٹا آجائے
پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور اون کے ساتھ کہا تے
اور کہا نانیچ جاتا ہوا۔ اور جب دودھ پیتے تو جس قہج میں دودھ
ہوتا اولاً رسالت آتے صلی اللہ علیہ وسلم نوش فرماتے بعد ازاں اوس قہج
سے تمامی اولاد وغیرہ سیر شکم ہوتے حالانکہ دودھ اسمقدار پر رہتا
جواون کے عیال سے ایک ہی شخص پی جاوے۔ پس ابوطالب
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے کہ بیشک تم صاحب برکت ہو۔ ابن عباس
سے ابو نعیم وغیرہ نے روایت کی کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے

فاتبعوه واعينوه ترشدوا قال البرزنجي قلت بعید جدا ان يعرف
ان الرشاد في تباعه ویا مرغیه ثم یترکه هو وروی الحافظ بن حجر فی
الاصابة عن علی رضی اللہ عنہ انه لما اسرق قال له ابوطالب الزم ابن عمک و
اخرج ایضا عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہما ان اباطالب قال لابنہ
جعفر صل جناح ابن عمک فصلى جعفر مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما صلی علی
رضی اللہ عنہ قال البرزنجي فلو لا انه مصدق بدينه لما رضی لابنہ
ان یتوابعه وان یصلیامعہ بل ولا کان یأمرہا بالصلاة فان عداوة الذین
اشد العداوات کما قبل

کل العداوت قد ترجی ماتھا	الاعداء من عاداتک فی الدین
--------------------------	----------------------------

ابوطالب انہا محبت رکھتے تھے اپنے اولاد سے او نکو ایسی محبت
نہ تھی اور اسی واسطے ہنیں سوتے تھے مگر آپ کے بازو اور جب
باہر جاتے حضرت کو ساتھ لیجاتے انتقال ابی طالب کے بعد
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ قریش نے مجھ کو وہ
اذیت پہنچائی جسکی طمع وہ زندگی ابی طالب میں ہنیں کرتے تھے
اور یہ بھی فرمایا کہ انتقال ابی طالب تک قریش نے کوئی شے نہ کروہ
مجھ کو ہنیں پہنچائی اور جب قریش کو دیکھا کہ اذیت پر ہجوم کئے ہیں
آپ نے فرمایا یا عَمَّہَا اسْرِعْ مَا وَجَدْتُ بَعْدَکَ کہ اسے

فہذا الاخبار کما صرحی فی ان قلبہ طامح و متلی بالایمان بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم
ومن ذلك ايضا ان اباطالب سافر الى الشام وكان عمر النبي صلی اللہ علیہ وسلم
اذا ذاك تسع سنين فصبه معه فراه بجيرا الراهب فتح الباء ورأى فيه علامات
النبوة فاحضره اباطالب امره بارجاعه الى مكة مخافة عليه من اليهود فرده
الى مكة ومن ذلك ايضا ما شاهده ابوطالب في نهر من عبد المطلب من
استسقائه بالنبي صلی اللہ علیہ وسلم فقد روي الخطابي ان قريشا تابعت
عليهم سنو جاد في حياة عبد المطلب فارتقى هو ومن حقه معه من قريش ابا
بعد ان استلموا اركان البيت فقام عبد المطلب واعتضد النبي صلی اللہ علیہ وسلم
فرفعه على عاتقه وهو يومئذ غلام ثم ردوا فسقوا في الحال (واستسقى) به

پچا تیرے زندگی میں جس شے کو نہ کیا تھا بعد تیرے دیکھا ہوا
ابوطالب اور خدیجہ رضاکا وفات ایک ہی سال میں واقع ہوا اس لئے
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے سال مذکور کو موسوم بعام الحزن
یعنی ملال کا سال فرمایا۔ اور جب امر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
ظہور پاپا یعنی اکثر اشخاص داخل اسلام ہوئے اور وقت
کفار قریش جمع ہو سکے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل پر آمادہ
ہوئے اور کہنے لگے اس شخص نے ہماری اولاد و عورت و
اقارب میں فساد برپا کیا ہے۔ اور بنی ہاشم سے کہے کہ دو چن

ابوطالب ایضا بعد وفاتہ عبدالمطلب حین اصاب اہل مکہ قحط شدید فاتوا
 ابوطالب فقالوا لہ قد قحط الوادی واجدب العیال فہلہم فاستسق فخرج ابوطالب
 ومعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو غلام فاحذہ ابوطالب فالصقہ بالکعبۃ
 ولا ذ الغلام ائی اشار باصبعہ الی السماء کالملتجئ وما فی السماء قرعۃ فاقبل
 السحاب من ہنأ وھنأ وامطرت السماء واعذودق الوادی وکثر
 قطرہ وانصب البادی والبادی فی ہذہ یقول ابوطالب بعد بعثۃ النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یدکر شیئاً یدہ صلی اللہ علیہ وسلم وبرکۃ علیہم من صغیر

ثم الیتامی عصمة للارامل
 فہم عندہ فی نعمۃ وفواضل

وابيض يستسقي الغمام بوجهه
 يلوذ به الهلاك من آلهام

دیت ۔ لے لو اور قریش میں سے کوئی مرد اسکو قتل کرے بھوکھی
 راحت دو اور تم بھی آرام پاؤ۔ پس بنی ہاشم انکار کئے بعد از ان
 قریش خسراج پر آمادہ ہوئے اور کہے کہ بنی ہاشم شعب ابوطالب
 میں رہیں اور خرید و فروخت کے لئے بازار میں نہ آویں اور
 مناکحت وغیرہ دیگر روابط سے مانع ہوئے اور یہم تجویز ٹھہرایے
 کہ کسی حال میں بنی ہاشم سے صلح نہ ہو جب تک کہ قتل کے لئے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے سپرد نہ کریں۔ اور اسی مضمون کا ایک
 کافہ تحریر کر کے بطور اشتہار کعبہ میں لٹکا دیا اور بعض روایات

فہذہ الآثار و الاخبار کلھا صریحہ فی ان اباطالب راى من الآیات
و المعجزات و خوارق العادات الّتی ظہرت للنبی صلی اللہ علیہ و سلم ما از
ان یصدقہ و یؤمن بہ ایماناً لا شک فیہ و لا ترد و رأى ابو طالب یضاً
للنبی صلی اللہ علیہ و سلم آیات و خوارق عادات فی صغیرہ غیر ہذہ و ذلک
ان اباطالب کان قلیل المال و کان ذا عیال فکان عیالہ اذ اکلوا و حدهم
جمیعاً و فرادی لم یشبعوا و اذا اکل معہم النبی صلی اللہ علیہ و سلم شبعوا
فکان ابو طالب اذا اراد ان یغدیہم او یعشیہم یقول لہم انتم کما انتم حتی
یاتی ابنی فیاقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم فیاکل معہم فی شبعون
فیفضلون من طعامہم و اذا کان طعامہم لبنا شرب رسول اللہ صلی اللہ

اس طرح معلوم ہوا کہ جس وقت ابوطالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
قتل پر اجتماع قریش کا دیکھا۔ پس جمع کیا بنی ہاشم اور بنی مطلب
کے مومن و کافر کو اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ داخل شعب ہوئے
اور مانع قتل ہونے کے لئے حکم کیا پس انہوں نے ایسا ہی کیا اہل
ہشواے ابولہب کے کسی نے مخالفت نہ کی اور جب قریش ابوطالب
کے رائے سے آگاہ ہوئے تو ایک تحریر مضمون سابق کے ساتھ
لکھ کر کعبہ سے لٹکا دئے بنی ہاشم شعب مذکور میں تین سال مقیم رہے اور
بعض روایات میں دو سال۔ اور بنی ہاشم کو اس درجہ تکلیف شدید ہوئی

علیہ وسلم ازلہم ثم تناول العیال القعبای القدح من الخشب فیشربون
منہ فیروون من عند آخرہم ای جمیعہم من القعب وان کان احدهم
وحده یشرب قعبا واحدا وحده فیقول ابو طالب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم
انک مبارک **واخرج** ابو نعیم وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
قال کان ابو طالب یحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حباً شدیداً **لا یحب**
مثله ولذا لا ینام الا جنبہ ویخرجه معہ حین یخرج **وکان** النبی صلی
علیہ وسلم یحب ایضاً اباطالب حباً شدیداً لا یاوی الا الیہ ولا یطأ
قلبیہ الا با اتصالہ بہ **وکان** صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما مات ابو طالب
قریش منی من الاذی مالو تکل تطعم فیہ فی حیاۃ ابی طالب **وقال** ایضاً

کہ درختوں کے پتے کہا کہا کر قوت لایوت کرتے رہے اور اس مدت
میں ابو طالب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت بدرجہ غایت
کرتے تھے یہاں تک کہ جب شب ہوتی رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم
کو مقام معتمدین آرام کراتے پھر آپ کو اٹھا کر دوسرے غیر معتمد مقام
پر فرش کرا کے سلاتے اور مقام اول پر اپنے اولاد سے کسی یک کو سوکھ
لئے حکم کرتے غرض زیادتی حفاظت حضرت کے واسطے یہ تمام کرتے
تھے۔ اور جس شخص نے وہ کاغذ لکھا تھا اس کا ہاتھ خشک ہو گیا۔ اور
وحی بھی خدا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ قریش نے جس صحیفہ کو لکھ کر

ما نالت قریش منی شیئاً اگر وہ حتیٰ مات ابوطالب ما رأی قریشاً تفجھوا علی
 اذیتہ قال یا عجم ما اسرع ما وجدت بعدک و مات ابوطالب خدیجہ قری
 عام واحد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمی فی ذی العام عام الحزن
 ولما ظهر أمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصاریدخل فی دینہ کثیر من النبا
 اجتمع کفار قریش علی قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا قد افسد
 علینا ابناءنا ونساءنا وقالوا النبی ہاشم خذوا ہذہ دینہ مضاعفہ و
 یقتلہ رجل من قریش وترجیونا وترجیوا الفسک فابی بنوہاشم فعند ذلک
 اجتمع رأی قریش علی منابذۃ بنی ہاشم وبنی المطلب واخراجہم الی
 شعب ابیطالب والتضییق علیہم بالمنع من حضورہا لسواق وان
 کعبہ بین الکما یا تھا اوسپر دیک کو خدا نے مسلط کیا اوسمین عہد و میثاق
 اور قطع رحم کے متعلق جو مضمون تھا اوسکو دیک کہا گئی اور صحیفہ میں سوا
 نام خدا سے عزوجل کے کچھ باقی نہ کیا کیونکہ قریش باسجۃ اللہم کہتے تھے
 پس اس معنی سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کو خبردار فرمایا
 ابوطالب شعب مذکور سے داخل مسجد حرام ہوئے پس قریش انکے
 آس پاس جمع ہوئے اور یہ سمجھے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو بغض
 قتل سپرد کر نیکی لئے ابوطالب آیا ہے۔ پس کہا اوہنوں نے ابوطالب
 کو اور اون کے ہمراہیوں کے سرزنش کیلئے کہ جس چیز کو تم نے

لا یناکوهم وان لا یقبلوهم صلیا ابدا ولا نأخذهم بهم رافة حتی یسلوا
 الیهم رسول الله صلی الله علیه وسلم للقتل وکتبوا بذلك صحیفة وعلقوها
 فی الکعبة وقیل ان اباطالب لما رأى اجتماع قریش علی قتل النبی صلی الله
 علیه وسلم جمع بنی هاشم وبنی المطلب مؤمنهم وکافرهم وامرهم ان یدخلوا
 برسول الله صلی الله علیه وسلم الشعب ینغوه ففعلوا ولم یتخلف عنهم
 الا ابو طالب لما علمت قریش ذلك اجمع رأیهم علی ان یکتبوا عهدا وموا^{ثیق}
 علی ان لا یجالسوهم ولا یناکوهم ولا یقبلوهم صلیا ابدا وکتبوا بذلك
 صحیفة وعلقوها فی الکعبة ومکث بنو هاشم فی الشعب ثلاث سنین و
 قیل سنین واصابهم ضیق شدید حتی کلا ورق الشجر یتقوتون به

ہم پر اور اپنے نفوس پر پیدا کیا تھا اوس سے پھر جانے کا وقت
 اب آیا۔ ابوطالب نے کہا کہ اس لئے میں نہیں آیا مگر ایک امر کے
 لئے آیا جو قابل انصاف ہے یعنی مجھ کو میرا برادر زاوہ جو وہ
 کبھی جھوٹ نہیں کہا ہے خبر دیا کہ تمہارے صحیفہ پر اللہ تعالیٰ
 نے دیمک کو مسلط کیا اوس نے جور و ظلم و قطع رحم کی تمام تحریر کو کہا
 گیا اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ کا نام باقی ہے۔ پس اگر ایسا ہی
 ہو جیسا کہ وہ کہا ہے تو ہوش میں آ جاؤ تم۔ اور ایک روایت
 میں یوں ہے کہ تم اپنے بری راستے باز آؤ۔ اگر باز نہ آؤ گے

وكان ابوطالب في تلك المدة يتحفظ غاية التحفظ على النبي صلى الله عليه وسلم حتى انه اذا جاء الليل و اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ينام يفرش له فراشه في الموضع الذي يعتاد ان ينام فيه فيضبط فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقيمه عنه عن فراشه المعتاد و يامر بعض بنيه ان ينام في ذلك الموضع و يفرش للنبي صلى الله عليه وسلم في موضع اخر غير معتاد نوم فيه فبدعه ينام فيه كل ذلك مبالغة في حفظه و حراسته والذي كتب الصحيفة لقریش شلت يده و اوحى الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم انه سبحانه و تعالى سلط الاصره على صحيفتهم التي كتبوها و علقوها في الكعبة فاكلت ما فيها من عهد و

تو اللہ ادا سکون تمہارے سپرد کرینگے یہاں تک کہ ہم سب اوس کے جانب سے مرجائیں۔ اور اگر اوسن کا قول باطل ہو تو ہمارے صاحب کو تمہارے سپرد کر دینگے۔ پس تم اوس کو زندہ رکھو یا قتل کرو قریش نے کہا کہ ہم تیرے کہے پر راضی ہیں اور ایک روایت میں یہ ہے کہ تو نے ہمارے ساتھ اضاف کیا۔ پس صحیفہ مذکورہ کو نکالا اور پایا جس طرح کہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی پس جب کہ ابوطالب کے کہنے کو صادق دیکھا تو اکثر قریش کے کہے کہ تیرے بیٹے کا یہ سحر ہے اور بعض و عداوت زیادہ کئے اور

میتاق و قطعیتہ رحم و لم یبق فی الصحیفۃ غیر اسم اللہ عزوجل،
 فانہم کانوا یکتبون باسمک اللہم فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عہ ابوطالب بذلک فخرج من الشعب حتی أتى المسجد فاجتمع علیہ قریش
 وظنوا أنه یرید ان یسلہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقتلوہ فقالوا لہ
 توینحالہ و لمن معہ قد ان لکر ان ترجعوا عما احدثتم علینا و علی انفسکم
 فقال ابوطالب انما ایتیکر فی امر یضف بیننا و بینکرمی امر وسط
 لا حیف فیہ علینا ولا علیکرم ان ابن اخی اخبرنی ولم یکنذ بنی قط
 ان اللہ تعالیٰ قد سلط علی صحیفتمک التي کتبتہم الارضۃ فلحست
 کل ما کان فیہا من جور او ظلم او قطعیتہ رحم و بقی ہما کل ما ذکر بہ

بعض ان سے نام ہوے اور کہے کہ ہمارے برادر و ن پر ہمارے
 ہی جانب سے یہ ظلم و بغاوت ہے۔ جب ابوطالب نے
 موافق قول رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے کاغذ مذکور کو پایا تو
 کہا یا معشر قریش جس حالت میں کہ امر بالتحقیق ظاہر ہو گیا اور تمہارا
 ظلم اور بدی اور قاطع الرحم ہونا ثبوت کو پہونچا تو کیا پھر ہم لڑکے
 کو محصور و محبوس کریں۔ بعد ازاں مع ہمراہیان داخل پردہ
 کسبہ ہو گئے کہا کہ اللہم انصرنا علی من ظلمنا و قطع ارحامنا و
 استحل ما یحرم علیہم مینا یعنی اے اللہ ہمکو اور پر اذن اشخاص کے

اللہ تعالیٰ فان کان الحدیث کما یقول فافیقوا و فی روایۃ نزعتم
 ای مرجعتم عن سوع را ئیکرو ان لم ترجعوا فواللہ لاسئلہ حتی تموت
 من عند آخرا وان کان الذی یقول باطلا دفعنا الیکر صاحبنا
 فقتلتم او استحقیم فقالوا قد رضینا بالذی نقول و فی روایۃ انصفتنا
 فآخرجوا الصحیفۃ فوجدوا الامر کما اخبر الصادق المصدوق صلی اللہ
 علیہ وسلم فماریات قریش صدق ما جاء به ابوطالب قالوا ای قال
 اکثرهم هذا سحر ابن اخیک و نزلهم ذلک بغیا وعدوانا و بعضهم
 ندم و قال هذا بغی منا علی اخواتنا و ظلم لهم و قال لهم ابوطالب بعد ان
 وجد الامر کما اخبر صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر قریش غلام نخصر

نصرت دے جنہوں نے ہم پر ظلم کیا اور قطع ارحام کیا۔ اور جائز کیا
 ہم سے امر ناجائز کو۔ بعد ازاں راہی شعب مذکور ہوئے۔ اور
 قریش سے ایک گروہ صحیفہ مذکورہ کے چاک کرنے پر اور دفع
 محاصرہ کے لئے متوجہ ہوئے۔ اس مقام پر کلام طویل ہے اور
 مقصود صرف اس امر کا بیان کرنا ہے کہ جو آیات و معجزات و
 خوارق عادات کے ساتھ خدا نے اپنے بنی کو مختص کیا تھا انہیں
 سے اکثر پر ابتداء امر بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کہ آپ کم سن
 تھے انتہا تک اللہ تعالیٰ نے ابی طالب کو مطلع فرمایا تھا۔ اور

و منخبس وقد بان الامر وتبين انكم اولى بالظلم والاساءة والقطعية
 ودخل ابو طالب ومن معه تحت استار الكعبة وقالوا اللهم انصرنا
 على من ظلمنا وقطع ارحامنا واستحل ما يحرم عليه منا ثم انصرفوا
 الى الشعب وعند ذلك مشى طائفة منهم في نقض الصيغة وابطال
 ذلك الحصار والكلام على ذلك طويل وانما القصد بيان ان اباطال
 اطلعه الله على كثير مما خفي الله بنيه به من الايات والمعجزات
 وخوارق العادات من مبتداء امره صلى الله عليه وسلم وهو صغير
 الى صباه وباطلاعه على تلك الايات والمعجزات صار قلبه مشحونا
 مستلثا بالايمان والتصديق بالنبى صلى الله عليه وسلم ايمانا قطعيا

ان آيات ومعجزات پر مطلع ہونے کے وجہ سے ابی طالب کا
 قلب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور اسی قطعی ایمان سے
 کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو رہا تھا۔ اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی مزید حفاظت و حمایت اور حضرت کو اذیت قریش سے
 بچانے کے غرض سے اس ایمان کو ابی طالب نے ظاہر نہ کیا
 اور ہرگز ہر مین حضرت کی متابعت کرتے تھے پس قریش پر بھی یہی
 ظاہر تھا کہ ابی طالب ادھن کے مذہب و ملت پر ہے اسی واسطے
 مخالفت ابی طالب پر او کو قدرت نہ تھی۔ پس جو شخص مقدمات

لا شک فيه ولا شبهة ولا یظهر ذلک الايمان ويتابعه ظاهر امبا لغت
منه فی حفظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحایتہ وصیانتہ عما یؤذیه فكان
یظهر قریش انه علی ملتہم ودينہم فلا یستطیعون مخالفتہ فمن عرف
ذلک وقف علی باطن الامر وحقیقۃ لریثک فی ایمان ابیطالب
فکان فی نصرة النبی صلی اللہ علیہ وسلم یجادع قریشا مخادعة الخ
حتی تحرام النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفشت دعوتہ وقد صرح
بالتصدیق بنبوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کثیر من اشعارہ
وکان فی بعض تلك الاشعار یاتی بالفاظ توہم علی قریش انه معہم
وانہ علی ملتہم کل ذلک مخادعة لہم للمبالغة فی حفظ النبی صلی اللہ

نہ کورہ پر مطلع ہوا حقیقت حال سے واقف ہوگا ایمان ابی طالب میں
شک و شبہ نہ کریگا۔ پس ابوطالب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے نصرت
وحایت میں قریش سے فریب کرتے رہے جس طرح جنگ میں فریب
کرتے ہیں یہاں تک کہ امر رسالت آج صلی اللہ علیہ وسلم تمام
کو پہنچا اور فشاء و دعوت ہوئی۔ اور تصدیق بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کی تصریح اپنے بہت سے اشعار میں کی ہے اور بعض اشعار میں
ایسے الفاظ لاتے تھے کہ جن سے قریش سمجھتے تھے کہ وہ انہی کے
ساتھ ہے اور انہی کے مذہب پر ہے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

عليه وسلم وحماية فمن اشعاره التي دلت على تصديق بنوة
النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من قوله

الم تعلموا انا وجدنا محمدا	رسولا كموسى صرح ذلك الكتب
----------------------------	---------------------------

وهذا البيت من قصيدة طويلة لابن طالق الها في زمن عاصم قرين
لهم في الشعب وهي قصيدة طويلة بليغة غراء تدل على غاية محبته
للنبي صلى الله عليه وسلم وعلى المصدق بنوة وشدة حمايته له
والذب عنه ومطلعها -

الا بلغا عني على ذات بيننا	لوياء وخصما من لوي بني كعب
الم تعلموا انا وجدنا محمدا	رسولا كموسى صرح ذلك الكتب

کی مزید حفاظت و حمایت کی واسطے تھا۔ پس ابوطالب کے اون اشعار سے جو
تصدیق نبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دلالت کرتے ہیں یہ شعر ہے جو پیشتر ذکر
آلکم تعلموا انا وجدنا محمدا رسولا کموسى صرح ذلك الكتب

یہ بیت ابوطالب کے اوس قصیدہ طویلہ سے ہے جسکو اونہوں نے اوس وقت
کہا تھا جب کہ قریش نے شعب ابیطالب میں محاصرہ کیا تھا اور یہ بڑا قصیدہ
ہے نہایت بلیغ دلالت کرتا ہے تصدیق نبوت اور شدت حمایت اور انتہا
محبت ابیطالب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جسکا مطلع یہ ہے شعر

الا بلغا عني على ذات بيننا	لوياء وخصما من لوي بني كعب
----------------------------	----------------------------

ویروی بنیاکوسی خط ذلک فی الکتاب

وان علیہ فی العباد مودۃ

ولاخیر من خصہ اللہ بالج

ومنها

فلما ورث البیت نسل احمداً

العزاء من عض الزمان ولاکرب

ومن شعر قوله

وشق له من اسمه لیجله

فذوالعرش محمود وهذا محمدا

هكذا نسب الحافظ بن حجر فی الاصابة هذا البیت لابی طالب

وقیل انه لحسان بن ثابت الانصاری قال البرزخی ولا مانع

المرء یقول انا وجدنا محمداً

رسولاً کوموسی صحیح ذلک فی الکتاب

یعنی میرے دوستوں کو میری طرف سے باوجود اوس خلاف کے جو ہمارے پسین

سے بنی لوی اور بنی قضی جو لوی بنی کعب میں سے ہیں میری تقریر پر ہنسی

کیا تہیں معلوم نہیں کہ ہم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو موسیٰ کا سارسل پایا کہ

یہ بات (اگلے) کتابوں میں صحت (کے ساتھ ثابت) ہو چکی ہے۔ بعض نے

اس طرح روایت کی کہ نبیاً موسیٰ خط فی الکتاب یعنی بنی مثل موسیٰ کے یہ مرقوم

ہے کتابوں میں شعر ان علیہ فی العباد مودۃ ولاخیر من خصہ

اللہ بالحیث یعنی نیکو خدائے بندوں کے دلوں میں احمد کے سراپا کی محبت رکھتا

اور اوس شخص سے بہتر تو کوئی ہو نہیں سکتا جس کو خدا نے محبت کے ساتھ مخصوص کیا ہو

ان یكون لابی طالب واخذہ حسان فضمنہ شعرة واجتمع
مرقہ کفار قریش وجاؤا اباطالب ومعہم عمار بن الولید بن المغیرہ
وکان من أحسن فتیان قریش وقالوا لابی طالب خذ هذا بدل محمد
یكون کالابن لك واعطنا محمد انقله فقال ما اصفتمونی یا
معشر قریش آخذ ابنکم اربیه واعطیکم ابنی تقتلونه ثم قال

والله لن یصلوا الیک بجمعهم | حتی یرسد فی التراب دفینا

اور اوسے قصیدہ طویلہ سے یہ شعر بھی ہے شعر فَلَسنَا وَرَبَّ الْبیتِ
سَلِمَ اَحْمَدًا لِعِزَاءٍ مِنْ عَضِّ الزَّمانِ وَلَا کَرِبَ یعنی رب کعبہ کی قسم ہے
کہ ہم احمد کو سپرد نہیں کریں گے بلکہ گزند اور سختی پر زمانہ کی صبر کریں گے۔ یہ شعر بھی اونکا
قول ہے وَشَقَّ لَهُ مِنْ اِسْمِهِ لَیْلَةً ۖ فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا اَحْمَدُ یُوشِقُ
کیا اوس کے نام کو اپنے نام سے واسطے بلند کرنے اوس کے مرتبہ کے پس صاحب
محمودی اور یہ محمد ہے۔ اس بیت اصابتہ میں حافظ بن حجر کی نے منسوب بابی طالب
اور بعض نے حسان بن ثابت سے۔ برزنجی نے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ شعر اباطالب
ہو اور حسان نے اپنے اشعار میں اوسکی تضمین کی ہو۔ اور ایک وقت کفار قریش
مجمع ہو کے نزدیک ابوطالب کے حاضر ہوئے اور عمارہ بن الولید بن المغیرہ کو
جو خوش رو جوان تھا ہمراہ لائے اور ابوطالب سے کہے کہ اسکو لے جو عرض محمد کے او
یہ تیرا فرزند ہے اور دے محمد کو تاکہ ہم قتل کریں۔ ابوطالب نے کہا یا معشر قریش تم

فأصدق بأمرك ما عليك غصاة	والبشر بذلك وقومناك عيونا
ودعوتني وعلمت أنك صادق	ولقد صدقت وكنت ثم امينا
ولقد علمت بأن دين محمد	من خير اديان البرية دينا

وزاد بعضهم بعد هذا

لولا المسبة او حذار ملاماة	لوجدتني سمحا بذاك مبينا
----------------------------	-------------------------

فقبل ان هذا البيت موضوع ادخلوه في شعر البطلاب وليس

میرا خوب انصاف کیا تمہارے بیٹے کو لیکر میں پرورش کروں اور میرے
بیٹے کو قتل کے واسطے تمہارے سپرد کروں بعد ازاں یہ کہا شعرا
وَاللّٰهِ لَنْ يَصِلُوْا اِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتّٰى اَوْسَدَ فِي التُّرَابِ فَيُنَا
یعنی واللہ تمہیں تک پہنچنے کے وہ لوگ اپنی جماعت کے صاحبِ تک کہ
میں زمین میں دفن نہ ہو جاؤں۔ فَأَصْدَقَ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْكَ غُصَاةٌ
وَابَشَّرَ بِكَ وَقَرَّمَنَّاكَ عَيْنُونَا یعنی پس اپنے امر کو بلا تامل ظاہر کرو کہ
تمہیں کوئی سستی لاحق نہیں ہوئی ہے۔ اور تو اس سے خوش ہو اور
تیرے سے ہماری آنکھیں تہمتی رہیں۔ وَدَعَوْتَنِي وَعَلِمْتُ
أَنَّكَ صَادِقٌ ۞ وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ ثَوْرًا مِّمَّنَّا تَمَّ نَعْمُ (محمد)
مجھ کو بلایا اور میں نے جان لیا کہ تم میرے خیر خواہ ہو۔ بیشک تم نے
سچ کہا اور بیشک خدا کے پاس امانت دار ہو۔ وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ

من كلامه وقيل انه من كلامه واتى به للتعمية على قریش
ليؤم عليهم انه معهم وعلى ملتهم ولم يتابع محمد اليقبلوا حمايته و
يقتلوا امره ومن شعرة قوله في النبي صلى الله عليه وسلم

وابيض يستقى الغمام بوجهه	ثم اليتامى عصمة للامرال
يلوذ به الهلاك من ال هاشم	فهم عنده في رحمة وفوضل

وهذان البيتان من قصيدة طويلة لابي طالب قيل انها ثمانون

مِنْ خَيْرِ آيَاتِ الْبَرِيَّةِ دِينًا ۞ يعنى اور بہ تحقیق جان لیا کہ تمام ادیان
سے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہتر ہے بچہ اور بعض نے ان آیات کے
بعد اس بیت کو بھی زاید کیا شعر کو لا الْمُسَبَّةُ اَوْ حِذَا مَرْمَلَامَةٍ
لَوْ جَدْتَنِي سَحَابًا ذَاكَ مُبِينًا یعنى اگر نہ تو خوف طعن اور ملاست
تم مجھے اوس دین کے باب میں کہہ کہلا صاف گو پاتے۔ کہا گیا ہے کہ یہ
بیت موضوع ہی لوگوں نے اوسکو ابیطالب کے اشعار میں داخل کر دیا ہے
اور یہ ابیطالب کا کلام نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ابیطالب کا کلام ہے
قریش سے چھپانے کے واسطے اسکو کہا تا کہ وہ سمجھیں کہ ابیطالب
ادہنی کے ساتھ اور ادہنی کے مذہب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
تابع نہوا تا کہ ابیطالب کی حمایت کو قبول کریں اور اوس کے حکم کو مانیں
اور یہ شعر بھی ابیطالب کا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں شعر

جواز نزد

بیٹا فرد لها بعض العلماء شر حاستقلا وقل انما تزد علی مائة
 بیت قالها ابو طالب حین حصر قریش لهم فی الشعب واخبر قریشا
 انه غیر مسلم محمد رسول الله علیه وسلم لا احدا بدا حتی هلك
 دونه ومدحه فیها مدحا بلیغا واتی فیها بکلام صریح فی انه مصدق
 بنوته ومؤمن به فحنها البیتان السابقان ومنها قوله -

لعمری لقد کلفت وجدا باحد	واجبته حب المحب المواصل
--------------------------	-------------------------

وَابْيَضَ يَسْتَسْقِي الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
 يَكُوْذِبُهُ الْهَلَاكُ مِنْ اِلِ هَاشِمٍ
 فَهَمْ عِنْدَهُ فِي رَحْمَةٍ وَفَوَاضِلٍ
 جبکا ترجمہ سابق گدزایہ دو بیت ابو طالب کے قصیدہ طویلیہ سے ہیں
 کہا جاتا ہے کہ اس کے اسی بیت ہیں بعض علماء نے صرف قصیدہ
 مذکورہ کی ایک نقل شرح لکھی ہے اور بعض کا قول ہے کہ یہ قصیدہ
 ایک سو بیت سے بھی زائد ہے جب ابو طالب مع بنی ہاشم شعب
 میں محصور تھے اور سوقت کہا تھا۔ اور قریش کو خیر دیا تھا کہ محمد کو جو
 امڈکا رسول ہے ہرگز کسی کے سپرد نہ کرو گناہانک کہ سب ہلاک
 ہو جائیں۔ اور اس قصیدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیت
 ہی بلیغ طرح کی اور اس میں ایسا کلام ذکر کیا کہ جس سے بصراحت
 معلوم ہوتا ہے کہ ابو طالب بنو ت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق

وقد علموا ان ابننا لمكذب	لدينا ولا يعزى لقول الاباطل
فمن مثله في الناس اى مؤمل	اذا قاسه الحكم عند التفاضل
حليم شهيد عاقل غير طائش	يوالى الها ليس عنه بغافل
واصبح فينا احمد فى ارومة	تقصر عنهما سورة المتطاول
حديث بنفس دونه وحميته	ودفعت عنه بالذى والكلال

وفى القصيدة ابیات کثیرہ مثل هذه فى المعنى والبلاغة قال ابن

تھے اور آپ پر ایمان لائے تھے پس اسی قصیدہ کے وہ دوست
ہیں جو اوپر مذکور ہوئے اور یہم اشعار بھی اوسى قصیدہ کے ہیں شعر
لِعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحْمَدَ وَأَحْبَبْتُ حُبَّ الْمُحِبِّ الْمَوَاصِلِ
یعنے میری حیات کی قسم میں احمد کی محبت کا بنتا ہو گیا ہوں۔ اور لگاتار
حاضر رہنے والے دوست کی طرح اس کو چاہتا ہوں۔ وَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ
ابننا لمكذب * لدینا ولا یعزى لقول الاباطل * سبکو سکوم
کہ ہمارا فرزند (محمد) ہمارے پاس جھوٹا ٹھہرا ہوا نہیں ہے اور نہ کسی
نکمی بات کی طرف اس کو منسوب کیا جاسکتا ہے فمن مثله في الناس
ای مؤمل * اذا قاسه الحكم عند التفاضل * بہا جب حکام لوگوں کے
درمیان ایک کو دوسرے پر فو قیتین دینے کے وقت احمد پر قیاس
لگائیں تو کسی کے باب میں یہ امید رکھی جاسکتی ہے کہ وہ اون کے

كثير ان هذه القصيدة بليغة جدا لا يستطيع ان يقولها الا من نسبت
 وهي اخذ من المعلقات السبع وبلغ في تادية المعنى واخرج البيهقي
 عن انس بن مالك رضي الله عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وشكا المجدب والقحط واشتد اياما فقام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء ودعا فارد يديه حتى التقت
 السماء بأبراقها ثم بعد ذلك جاءوا يضجون من كثرة المطر خوف الغرق
 مثل هوسكيك - حَلِيوَرَشِيْدٌ عَاقِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ ۝ يُوَالِي الْاِهْلَ الْاَلَسَ عَنْهُ بَعْلُ
 ده برد بارهين خوش حالی کی راه پائے ہوئے ہین عقلند ہین سبک مزاج
 و سبک حرکات ہین ہین اوس خدا کے ساتھ لو لگائے ہوئے ہین
 (دوست) ہین جوان سے غافل ہین ہے۔ وَاصْبَحْ فِينَا اَحْمَدُ
 فِيْ اَرْوَمَةٍ ۝ تَقْصُرُ عَنْهَا سُوْرَةُ الْمُتَطَاوِلِ احمد ہمارے دربان
 اوس عزت منداصل والی گروہ میں جس کے آگے ہر یک دست دراز
 کی حدت کوتاہ ہے۔ حَدِيثٌ بِنَفْسٍ دُونَهُ وَحَمِيَّتُهُ ۝ وَدَانَعَتْ
 عَنْهُ بِالذِّدِيِّ وَالْكَلاَكِلِ - میں نے اپنی جان کو وقف کر دیا ہے کہ
 اوس تک کسی کو پہنچنے نہ دون اور اسکی حمایت میں نے کی ہے
 اور سرون اور سینون کی طاقتوں سے اوپر سے سکوٹا لیا ہے۔ اور
 قصیدہ میں ایسی بہت سی پر معنی اور بلیغ آیات ہین۔ ابن کثیر نے کہا

فقال صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا وفضلك صلى الله عليه وسلم
حتى بدت نواجذه ثم قال لله در ابي طالب لو كان حيا لقرت عيناه
من ينشدنا قوله فقال علي رضي الله عنه وكرم وجهه كانك تريد قوله
وابيض ليستقي الغمام بوجهه * ثم قال اليتامى عصمة للاسرا مل
فقال صلى الله عليه وسلم اجل قال البرزنجي فقول النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم در ابی طالب یشهد له بانه لودای النبی صلی الله علیه وسلم

کہ یہ قصیدہ نہایت ہی بلیغ ہے ابی طالب کے سوا اس کے کہنے کا قدرت
کسی کو نہیں ہے اور یہ قصیدہ معلقات سبعہ سے بہتر اور اداس معنی میں زیادہ
بلیغ ہے۔ انس بن مالک سے یہ بھی روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے نزدیک ایک اعرابی آیا اور تنگی و قحط کی شکایت کی اور چند آیات بھی پڑھا
پس رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور فیروز سوار ہو کے اپنے ہاتھوں
کو آسمان کے طرف اٹھایا اور دعا کیا ہنوز دست مبارک نیچے نہیں فرمایا تھا
کہ آسمان پر ابر جمع ہو گیا۔ بعد ازاں کثرت بارش کی شکایت کرتے ہوئے
آئے کہ کثرت بارش سے خوف غرق پیدا ہوا ہے پس فرمایا رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یا اللہ ہمارے اطراف میں برسا اور ہم پرست برسا
اور نہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ کو چلیاں نمایاں ہوئے۔ بعد
فرمایا ابی طالب کی بہتری اللہ ہی کی ہے اگر ابی طالب زندہ ہوتا تو البتہ اس کے

۱
 وهو ليستقى على المنبر اسرار ذلك ولقوت عيانه فهذا من النبي صلى
 عليه وسلم شهادة لا يطالب بعد موته انه كان يفرج بكلمات النبي
 صلى الله عليه وسلم وتقر عينه بها وما ذلك الا السر وقر في قلبه
 من تصديقه بنبوته وعلمه بكملاته ثم قال البرزنجي فتأمل هذه
 المعاني الدقيقة ولا تكن من استحقها الحقايرة قائلها وفوق كل ذي علم
 عليم ومن غر صدائح ابی طالب للنبي صلى الله عليه وسلم الدالة على
 انكبهون کو او سکا شعر تنہا کرتا جس کو اس نے ہمارے لئے بنایا تھا پس علی
 رضی اللہ عنہ وكرم اللہ وجہہ نے عرض کیا کہ شاید آپ کی مراد یہ قول ہے
 وَابْيَضَّ بَيَاسُ قِيٍّ الْغَمَامِ يُوجِّهُ * نِشَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَمْرِ أَسِيل
 ترجمہ سابق گذرا۔ رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت سچ کہا
 برزنجی نے کہا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول وَلِلَّهِ دَرِّيْعَةُ ابْنِ طَالِبٍ
 کے لئے اس امر کی گواہی دیتا ہے کہ اگر وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 منبر پر بارش لگا دے گا کرتے ہوئے دیکھتے تو یقیناً خوش ہوتے اور انکی آنکھیں
 تنہدی ہوئیں پس یہ ابی طالب کے لئے اونکی موت کے بعد بنی صلی
 علیہ وسلم سے اس امر پر گواہی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات
 سے ابی طالب خوش ہوتے تھے اور ان سے اونکی آنکھیں تنہدی ہوتی
 تھیں اور یہ ہمیں تباہی و گمراہی کے سبب اور ابی طالب کے قلب میں

تصدیقہ ایاء قولہ

اِذَا جُمِعَتْ يَوْمًا قَرِيشٌ لِمُفَخَّرٍ فَعَبْدُ مَنَاةٍ سِرَّهَا وَصِيْمُهَا
 فَاِنْ حَصَلَتْ اَنْسَابُ مَنَاةَها فَفِي هَاشِمٍ اَشْرَافُها وَقَدِيمُها
 وَاِنْ فُخِرَتْ يَوْمًا فَاِنْ مُحَمَّدًا هُوَ الْمُصْطَفَى مِنْ سِرَّها وَكَرِيمُها
 وِهَذَا مَوَاقِقُ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
 وَهَذَا نَاطِقٌ بِالْحَقِّ قَبْلَ صُدُورِهِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاِنَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْبَرَ

بنوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق اور اون کے کمالات کا علم
 قرار پا گیا تھا۔ برزنجی نے کہا کہ ان دقیق معانی میں تامل کرو اور تو بھی ان
 لوگوں میں شامل ہو جا جنہوں نے ان معانی کو ان کے قابل
 کے حقیر ہونیکے وجہ سے حقیر جانا ہر ایک ذی علم پر دوسرا فائق
 بعض مدایج ابوطالب سے جو تصدیق نبوت پر دال ہیں یہاں اشعار بھی ہیں
 شَعْرٌ اِذَا جُمِعَتْ يَوْمًا لِقَرِيشٍ لِمُفَخَّرٍ + فَعَبْدُ مَنَاةٍ سِرَّهَا وَصِيْمُهَا
 کوئی دن قوم قریش کسی فخر کے لئے جمع ہوتی ہے۔ (کسی فخر کے اہل)
 کا قصد کرتی ہے) تو عبد مناف کا خاندان ہی اس قوم کی عمدہ اور
 خالص جماعت ہے۔ فَاِنْ حَصَلَتْ اَنْسَابُ عَبْدِ مَنَاةٍ فِيهَا + فَفِي هَاشِمٍ
 اَشْرَافُها وَقَدِيمُها۔ پھر اگر قریش میں کے خاندان عبد مناف کے
 نسب جمع ہو جائیں تو اس خاندان کے اشراف اور قدیمی شرف دل

اس خاندان کے

بعد مدۃ من قول ابي طالب والحديث وحی القرآن تثبت بهذه الاخبار
والاشعار ان ابا طالب كان مصدقا بنوۃ النبی صلی اللہ وسلم وذلک
کاف فی نجاته قال القرانی فی شرح التتقیح عند قول ابي طالب
وقد علموا ان ابتلا مکذب ہم لدینا ولا یغزی لقول الایاطل
ان هذا تصریح باللسان واعتقاد بالجنان وان ابا طالب من
امن بظاہره وباطنه غیر انه کفر ظاهرا ولم یدعن للفرع وكان

لوگ بنی ہاشم ہی ہوتے ہیں وَاِنْ تَخَرَّجْتُ یَوْمًا فَاِنَّ مُحَمَّدًا هُوَ الْمُصْطَفٰی
مِنْ سَیْرِهَا وَکَرِیْهَا اور اگر بنی ہاشم کو می دن فخر کریں تو محمد ہی اس گرو
کے حامد اور خالص شرف والوں میں برگزیدہ ہیں۔ اور یہ قول قول سالتما
صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے۔ آپ نے فرمایا تھا وَاَصْطَفَاَنِ مِنْ
بَنِي هَاشِمٍ یعنی مجھ کو بنی ہاشم سے برگزیدہ کیا۔ برگزینی نے کہا کہ ابي طالب
کا یہ قول نطق بالوحی ہے قبل صدور وحی کے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے قول ابي طالب سے ایک مدت بعد اس کو فرمایا تھا اور حدیث بھی مثل
قرآن کے وحی ہے۔ پس ان اخبار و اشعار سے ثابت ہوا کہ ابو طالب
بنو رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے مصدق تھے اور ان کے
نجات کے لئے یہی کافی ہے۔ شرح تتقیح میں قرانی نے ابي طالب کے
اس قول کے نسبت شعر و قد علموا ان ابتلا مکذب ہم لدینا ولا

یقول انی لا اعلم ان ما یقول ابن اُخی حق ولو لا انی اخاف ان تعزّی
 نساء قریش لا تبعته ^{اے} واجیب کما مرانہ لمرید عن ظاہر
 خوفا من ان قریشا لا تقبل حمایتہ وقولہ لو لا انی اخاف ان تعزّی
 نساء قریش اما قال ذلک نعمة علی قریش لیوهم علیہم انہ علی دینہم
 وهذا عذر صحیح بلغ بہ تمکین النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نبوتہ ^{ووالد}
 الی ربہ وجاء فی صحیح مسلم انہ یقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ^{لوم} یوم القیامۃ

یَعَزِّی لِقَوْلِ الْاَبَا بَطِّلِ جکا ترجمہ پیشتر مذکور ہو گیا ہے بیان کیا کہ یہ حقیقت
 میں تصریح باللسان و تصدیق بالجنان ہے اور بلا شک ابوطالب بخمد اوں
 اشخاص کے تھے جنہوں نے ظاہر و باطن سے ایمان لائے مگر ظاہر میں
 انہوں نے اسلام نہیں لایا اور فروع اسلام کی اطاعت نہ کی اور ابوطالب
 کہتے تھے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ میرا بیٹجا جو کچھ کہتا ہے حق ہے اگر
 مجھ کو زنان قریش کے طعنہ زنی کا خوف نہ ہوتا تو بے شک اسکی اتباع
 کرتا۔ آہ۔ اور جیسا کہ پیشتر مذکور ہوا اسطرح یہ جواب دیا گیا ہے کہ صرف
 اس خوف سے کہ قریش اسکی حمایت کو قبول نہ کریں گے ظاہر میں اطاعت
 نہ کی اور یہ قول (اگر مجھ کو زنان قریش کے طعنہ زنی کا خوف نہ ہوتا)
 صرف قریش سے چھپانے کے لئے کہا تاکہ وہ اس خیال میں رہیں کہ یہ سچا
 ادنیٰ کے دین پر ہے۔ اور یہ صحیح عذر ہے جبکی وجہ سے کامل ہوا نبی

اخرج من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فهذا الحديث
 وغيره مما يماثل من الاحاديث كلها تدل بظاهرها على ان النطق
 بالشهادتين ليس شرطاً في النجاة بل ولا دخل له فيها والا لما كان
 قائلاً لها نفاقاً في الدرك الاسفل من النار ثم قال البرزنجي وهذا
 الذي اختراها من كون نجاة ابي طالب لما كان عنده من التصديق
 الكافي في النجاة الاخرى هو طريق المتكلمين من اعتنا الاشاعة وهو

صلى الله عليه وسلم كقيام نبوت اور دعوت الى الحق مين۔ اور يہ روایت
 صحیح مسلم میں آئی ہے کہ قیامت کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا جائیگا
 کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو اسکو دوزخ
 سے آپ نکال لو اور یہ حدیث اور سوائے اس کے اس قسم کے اور
 تمام احادیث بالظاہر اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ نجات کے لئے
 نطق بالشہادتین شرط نہیں ہے بلکہ اسکو نجات میں کوئی دخل نہیں
 ورنہ نفاق سے کلمہ پڑھنے والا آگ کے درک اسفل میں داخل ہوتا
 پہر برزنجی نے کہا کہ ابيطالب میں اس تصدیق کے پائے جانے
 کی وجہ سے جو نجات آخرت کیلئے کافی ہو ہم نے نجات ابيطالب کے
 متعلق جو مسلک اختیار کیا یہی طریقہ ہمارے ائمہ متکلمین اشاعہ کا ہے
 اور اسی پر احادیث شفاعت دلالت کرتے ہیں اور احادیث شفاعت

علیہ وسلم اے قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اباطالب کان
 یحوطک ای یحفظک ویضربک ویغضبک فہل ینفعہ
 ذلک قال نعم وجدته فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا کما سیأت
 تفسیرہ وفی روایۃ وکان فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا
 فاجرجه الی ضحاح ولولا انا لکان فی الدک الأسفل من النار
 والضحاح مارق من الماء علی وجہ الارض الی نحو الکعبین

آتش میں یعنی بلند کی گئی تھی آتش اسکی تفسیر قریب آؤ گی۔ آدرا یک
 یہ ہے وکان فی غمرات من النار ای مشرفا علیہا فاحرجہ
 الی ضحاح وکولا انا لکان فی الدک الأسفل من النار۔ یعنی
 تہا کثرت آتش میں جو بلند کی گئی تھی پس اسکو میں نے نکالا پایاب
 تک اگر میں نہ ہوتا تو طبقہ اسفل نار میں رہتا۔ (ضحاح اوکو
 کہتے ہیں پانی ملی ہوئی نرم زمین کو جو ٹخنوں تک ہو پس اس مقام
 پر آگ کے لئے بطور ستارہ لیا گیا ہے) ابو سعید خدری سے
 بخاری و مسلم نے روایت کیا کہ ابوطالب کا تذکرہ رسالت مآب صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس ہوا آپ نے فرمایا امید ہے کہ اوکو میری شفا
 روز قیامت پہونچے پس گردانے جائیگا نار میں جو پہونچے ٹخنوں
 تک جس سے اوکا دماغ جوش کہاتا رہیگا۔ اور روایت کیا

فاستعیر للنار وفي رواية للبخاري ومسلم ايضا عن ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم ذكر عند عمه
ابطال النبال لعله تناله شفاعتي يوم القيامة فيجعل في صفح
من نار يبلغ كعبيه يغلي منها دماغه ومروى مسلم وغيره عنه
صلى الله عليه وسلم ان ابطال اهل النار عذابا قال
القائلون بعدم نجاة ان هذه الاحاديث الصحيحة دالة على
كفره وعلى انه في النار فلا يمكن القول بنجاة لان النبي صلى الله عليه
وسلم اخبر بحاله فيما بينه وبين الله في النار الاخرة فدل على انه لم
يكن مصداقا بقلبه وامام اصد رمنه من نصره النبي صلى الله عليه

وسلم وغيره نے کہ تحقیق ابطال کو مقابلہ اور اہل نار کے عذاب میں
آسانی ہوگی۔ جو اشخاص عدم نجات کے قایل ہیں اور ہونے کہا کہ
یہ صحیح حدیثیں ابطال کے کفر اور اس امر پر دلالت کرتے ہیں
کہ وہ دوزخ میں ہے۔ پس اوس کے نجات کے قایل ہونا
ناممکن ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کے حال سے
جو درمیان اوس کے اور اللہ تعالیٰ کے دار آخرت میں ہے
خبر دیدی پس مقدمہ مذکورہ دال ہے اس امر پر کہ ابطال بصدق
بالقلب نہ تھا لیکن اوس سے نصرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو ظاہر

فانما كان من باب حمية العرب والانفة من ان يقال ابنه من بين يديه وقد كلفه بذلك عبد المطلب ثم قال البرزنجي قتل الجواب ان نفس الاحاديث التي ذكرت تدل على بجاته وذلك ان الله تعالى قد اخبر عن الكفار بانهم لا يخفف عنهم من عذابها وبانهم لا يفترون عنهم وبانهم ما هم منها بخارجين وبانهم لا تنفعهم شفاعۃ الشايعين الى غير ذلك وقد ثبت في الاثر الصحيح ان الجحيم هي الطبقة التي يعذب فيها عصاة المؤمنين ثم يخرجون منها وهي اعلى طبقات النار وعصاة المؤمنين عذابهم اخف من عذاب الكفار وحيث صح ان

ہو ہی وہ صرف حمت غرب سے تھی اور اس معنی کا عارتھا کہ کوئی شخص اپنے روبرو اپنے فرزند پر غلبہ نہ کرے اور اسی کی تکلیف دی تھی اور عبد المطلب نے پھر برزنجی نے کہا کہ میں اسکا یہ جواب دیتا ہوں کہ نفس احادیث جو مذکور ہوئے بجات ابوطالب پر دال ہیں اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حال کفار سے اس طرح خبر دیا کہ ان سے عذاب دوزخ کا تخفیف نہیں کیا جائیگا اور انہیں سستی نہوگی اور وہ دوزخ سے خارج ہونگے اور ان کے لئے کسی کی شفاعت فائدہ ندیگی اور سوائے اسکے بھی ہے۔ اور تحقیق خبر صحیح سے ثابت ہوا کہ جحیم ایک طبقہ ہی جس میں مومنین گنہگار کو عذاب یا جائیگا پھر وہ اس سے نکالے جائینگے۔ اور کل طبقات نار میں جحیم اعلیٰ ہے اور مومنین

ابا طالب اہون اهل النار عذابا علی الاطلاق فیکون اہون عذابا
 حتی من عصاة المؤمنین ولولم نقل بذلك لما صدق قوله صلی اللہ
 علیہ وسلم انہ اہون اهل النار عذابا ولو فرض انہ کافر یجند فی النار
 وهو اہون اهل النار عذابا لکان عذاب الکفر اہون من عذاب
 بعض المؤمنین العصاة وهذا لا یقول بہ احد فثبت ان عذابه
 اہون من عصاة المؤمنین وثبت انہ تنفعہ شفاعۃ النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ولہذا خفف عنہ العذاب وجعل اخف اهل النار

گنہ گار کا عذاب عذاب کفار سے خفیف تر ہوگا اور جبکہ عذاب میں
 اہل طاب کا مطلقاً اہل نار سے اہون ہونا ثابت ہو گیا تو وہ عذاب میں
 مومنین گنہ گار سے بھی اہون ہونگے اگر ہم یہ نہ کہیں تو صادق نہ آئیگا
 یہ قول رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا اَنَّهُ اَھْوَنُ اَھْلِ النَّارِ عَذَابًا
 یعنی تحقیق کہ وہ اہل نار سے اہون ہے عذاب میں اور اگر فرض کر لیا جا
 کہ وہ کافر ہے آگ میں ہمیشہ رہیگا اور وہ عذاب میں اہل نار سے اہون
 بھی ہے تو کفر کا عذاب بعض مومنین گنہ گار کے عذاب سے اہون
 ہونا لازم آوے گا حالانکہ اسکا کوئی قابل ہنہن ہے پس ثابت ہو کہ اہل طاب
 کا عذاب مومنین گنہ گار کے عذاب سے اہون ہے اور یہ بھی ثابت
 ہو کہ اذکونہی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت فائدہ دیگی۔ اسی واسطے

عذاباً فخرج من طمطم النار وغمرتها اي ابعاد عما كان مشرفاً
 على دخوله لولا النبي صلى الله عليه وسلم الى ضحضاح فيها والبس نعلين
 من النار فصارت لا تغطي ظهور رجله وهذه هي اعلى النار لا اعلى
 منها بحيث ان النار ما مست الا تحت قدميه وليس ذلك الا في
 الطبقة القوامية التي كان عصاة هذه الامة وقد صحت
 الاحاديث بانهم يخرجون منها بحيث لا يبقى فيها من كان في قلبه
 أدنى أدنى من مثالية من خذل من ايمان وقد صح ايضا ان

اوس سے عذاب تخفیف کیا جائیگا اور اخف اہل نار گردانا جائیگا عذاب
 میں۔ پس خارج فرمائینگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کثرت نار اور اوس کے
 سختیوں سے یعنی اوس مقام سے دور فرمائینگے کہ جہان ابیطالب کو
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پایاب نار کے طرف نہ کھانے کی صورت
 میں) قریب داخل ہونے والے ہونگے اور آگ کے نعلین پہنائیگا
 جس میں دونوں پیر ڈھنپ جائینگے یہ طبقہ سب کے اوپر کا ہے
 جس پر دوسرا طبقہ نہیں باہر حیثیت کہ نہیں مس کرتی آتش مگر سخت میں
 قدموں کے اور یہ ہونگا مگر طبقہ فوقانیہ میں جو مکان اس امت کے
 گناہگاروں کا ہے۔ اور تحقیق کہ اس مضمون کے احادیث صحت کو
 پہونچے ہیں کہ خارج ہونگے مومنین دوزخ سے یہاں تک کہ باقی نہ رہیگا

هذه الطبقة بعد ما يخرج منها عصاة هذه الامة تنظف نارها وتصفق
البرج ابوابها وينبت فيها الجرجير ولا يجوز ان ينبت فيها الجرجير وفيها
نار قس تحت القدم فوجب ان يخرج منها ابوطالب بهذه الادلة و
كلها صحيحة ثم قال البرزنجي ونقول ورد في الصحيح انه صلى الله
عليه وسلم قال شفاعتي لاهل الكبار وفي لفظ لمن لم يشرك بالله
شيئا والام للاختصاص مثل الحمد لله ومعناه شفاعتي مختصة باهل
الكبار وحيث كانت مختصة باهل الكبار فهي لا تكون لمشارك يعني

آتش میں جس کے قلب میں رائی کے دانہ سے بھی بہت ہی کتر ایمان ہو
اور یہ حدیث بھی صحت کو پہنچی ہے کہ اس طبقہ سے اس امت کے گنہگار نکلنے کے
بعد اوسکی آگ بجھ جاوے گی اور دروازوں پر ہوا مارتی رہے گی اور اگلیکا گہانس
حالا کہ جہان ایسی آگ ہو کہ کف پا کوس کرتی دھان گہانس پیدائیں ہو گلیاں
ان ادلہ سے واجب ہوا کہ مقام مذکور سے ابوطالب نکالا جاوے اور
جميع ادلہ صحیح ہیں پھر برزنجی نے کہا کہ اور ہم کہتے ہیں کہ صحیح میں وارد ہوا
ہے کہ فرمایا رسالت آ ب صلی اللہ علیہ وسلم نے شفاعتی لاهل الکبار
یعنی میری شفاعت اہل کبار کی ہے۔ اور یہ لفظ بھی وارد ہے لمن لم یشرک
باللہ مٹینا یعنی میری شفاعت اوس کے لئے ہے کہ جس نے اللہ کے ساتھ کوئی شریک
شریک نہ کیا ہو۔ اور لام اختصا ص کے لئے آیا مثل الحمد للہ کے پس اس کا معنی یہ ہے

ان الشفاعة التي لغفران الذنوب تختص باهل الكبار فان الصغار يكفروا
اجتباب الكبار والكفار لا تنفعهم شفاعۃ الشافعين لان الله لا يغفر
ان يشرك به واذا المرغفر لم يدخل تحت الشفاعة لان كل عذاب في مقابلة
ذنب ما لم يغفر ذلك الذنب لا يرفع عنه العذاب الذي في مقابلته واذا
لم يغفر الشريك صدق ان لا تنفعه شفاعۃ الشافعين والشافعين جميع
على باللام فيفيد العموم لجميع الشافعين فتدخل شفاعته صلى الله عليه

کہ میری شفاعت مختص ہے اہل کبار کے ساتھ اور جب اہل کبار کے ساتھ
مختص ہوئی تو وہ مشرک کو نصیب ہوگی یعنی جو شفاعت بخجائش ذنوب کیلئے
ہوگی وہ اہل کبار کے ساتھ خاص ہوگی کیونکہ گناہ کبیرہ سے بچنا یہ کفارہ
ہو جاتا ہے گناہ صغیرہ کا اور کفار کو شفاعت شافعیں کی نافع نہیں ہے
کیونکہ خدا تعالیٰ شرک کو نہیں بخشتا اور جب شرک کو نہیں بخشتا ہی تو اس کو
تحت شفاعت داخل نہیں کریگا کیونکہ ہر ایک عذاب ایسے گناہ کے عوض
میں ہے کہ جب تک وہ بخشی جائے اس کے عوض کل عذاب رفع نہوگا۔ اور
جبکہ شرک کی بخجائش نہیں ہوئی ہے تو یہ صادق آیا لا تنفعہ شفاعۃ
الشافعیین یعنی نہیں نفع دیگی شرک کو شافعیں کی شفاعت اور لفظ
الشافعیین جمع محلی باللام ہے جو فائدہ دیتا ہے عموم شافعیں کا پس اس
عموم میں داخل ہوگی شفاعت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی پس وہ

فانما لا تنفع الكافرين كما لا تنفعهم شفاعة غيره وابوطالب نفقته
 شفاعة النبي صلى الله عليه وسائر تخفف عنه العذاب واخرج من
 غمرات النار الى ضحضاح النار بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم
 فوجب ان يكون من اهل الكبائر ما عدا الكفر ووجب ان يخرج من النار
 ولانه صار من عصاة الامة الذين هم في الطبقة العليا وكل من كان
 كذلك يخرج ويدخل الجنة وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 ارجوله من ربي كل حين وهذا الحديث اخرج ابن سعد وابن عساکر

کفار کو نفع نہ ملے گی جیسے اوروں کی شفاعت بھی اوتکو نفع نہیں
 دیتی ہے اور ابوطالب کو تحقیق نفع دیگی شفاعت رسالت کا ب
 صلے اللہ علیہ وسلم کی اور اون سے عذاب بھی تخفیف ہوگا۔ اور بنی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے بچالے جائینگے کثرت آتش سے
 ضحضاح نار میں یعنی اوس مقام میں جہاں آگ صرف زیر قدم ہو
 گی پروا جب ہوا ہونا ابوطالب کا اہل کبار سے سوائے کفر کے اور جبر
 ہوا اوکھا کھا لاجانا آگ سے۔ کیونکہ ہو گئے ابوطالب ا دن گنہ گاران
 امت سے جبکہ مقام دو زخ میں سب سے اوپر کے طبقہ میں ہوگا۔
 اور جو شخص کہ ایسا ہوگا وہ دو زخ سے نکالا جائیگا اور حبس میں
 داخل کیا جائیگا۔ اور یہی معنی ہے رسالت ابی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أنه سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما ترجو لا بی طالب لکل الخیر رجوا من ربی ولا یرحی کل الخیر
الامؤمن ولا یجوز ان یراد بهذا ما حصل من تخفیف العذاب فانه
لیس خیرا فضلا عن ان یکون کل الخیر وانما هو تخفیف الشر بعض الشر
اهون من بعض والخیر کل الخیر دخول الجنة واخرج امام الرازی
فی فوائده بسند یعتد به فی المناقب عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان یوم القیامة شفعت

أَرْجُو لَهُ مِنْ رَبِّي كُلَّ خَيْرٍ یعنی اپنے رب سے ہر طرح کے خیر کی امید اس کی
رکھتا ہوں۔ اس حدیث کو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ابن سعد و ابن
عساکر نے بیان کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
سوال کیا کہ آپ کو اللہ تعالیٰ سے دربارہ ابوطالب کے کیا امید ہی جواب میں
آپ نے فرمایا کہ اپنے رب سے ہر طرح کی امید ابوطالب کے لئے خیر کی
رکھتا ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک خیر کی امید بہتیں نہ کیسے مگر مومن
ہی کیلئے اور جائز نہیں ہے کہ مراد کل الخیر سے تخفیف عذاب لی جائے کیونکہ
وہ خیر ہی نہیں ہر کل الخیر ہونا تو اور بات ہے۔ اور تخفیف عذاب ہی شر ہے
اور بعض شر اہوں ہے بعض سے۔ اور خیر جو کل الخیر ہو وہ دخول جنت ہے
اور امام رازی اپنی کتاب فوائد میں ایسی سند سے جس پر مناقب میں اعتبار

لابی دای و عی ابطال و خلی کان فی الجاهلیة اور مدہ المحب الطبری
فی کتابہ ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی و اخرجه ابو نعیم
و صرح بان الاخ کان من الرضاع (قال البرزنجی ان النار اسم للطبقا
کلها وقد اخبر صلی اللہ علیہ وسلم ان اباطالب اخف اهل النار
عذابا علی الاطلاق و بین وجه ذلك بان النار لا تمس الا تحت قد^{مہ}
فلا يجوز ان يكون كافرا لان فی المومنین من صح الاحبار عنهم فی ذ^{نب}

کیا جاتا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا سالتما
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہوگا روز قیامت کا میں شفاعت کروں گا اپنے
باپ اور ماں اور چچا ابی طالب کی اور بہائی کی جو تھا جاہلیہ میں اس حدیث
کو محب طبری نے کتاب ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی میں بیان
کیا اور اس حدیث کو ابو نعیم نے اخراج کیا ہے اور اس امر کی تصریح کی
ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو برا در رصاعی تھا کہا برزنجی نے کہ نار
جميع طبقات کا نام ہے اور تحقیق خبر دی ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ بلاشبہ ابوطالب بلحاظ عذاب اخف اہل النار ہے علی الاطلاق
اور اسکی وجہ یہ بیان فرمائی کہ آتش مس بہنیں کر لگی مگر اس کے زیر قدم
کو پس اونکا کافر ہونا جائز نہوگا کیونکہ اس سے سخت عذاب کے اجنا
مصرف ایک گناہ کے عوض میں (جیسے خیانت غنیمت یا عقوق والدین

واحد من الغلول او العقوق او تعذيب الهرة او التبختر بعد اكب
من هذا فقل جاء فيمن غل من الغنمة شملة صغيرة انما لته عليه نار
وفيمن غل بردة من صوف انه جعل له درع مثلها من نار وان
من جاء بريثا من الغلول دخل الجنة وجاء ان عقوق الوالدين من
اكبر الكبائر وذكر في بعض الاحاديث بعد الشرك بالله وفي القرآن
واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وصح ثلاثة

بابی کو تکلیف دینا یا غرور و ناز سے چلنا (مومنین کے حق بھی آئے ہیں
پس اس شخص کے شان میں جس نے مال غنیمت سے ایک چھوٹی مکمل
چراوے یہ خبر آئی ہے کہ وہ آگ بنکر سارق پر شعلہ زن ہوگی۔ اور جو شخص
ایک پشمینہ کپڑا چراوے اس کے حق میں یہ وارد ہے کہ سارق کو آگ
کا ویسا ہی کپڑا پہنایا جاوے گا۔ اور یہ بھی آیا ہے کہ جو شخص سرق سے
بری رہے گا داخل جنت ہوگا۔ اور یہ بھی آیا ہے کہ والدین کی نافرمانی
اکبر الکبائر ہے۔ اور بعض احادیث میں شرک کے بعد عقوق والدین
کا ذکر ہے اور قرآن شریف میں مذکور ہے **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا**
بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا سورہ نساء رکع ۵ یعنی بندگی کرو اللہ کی
اور مت شریک کرو اس کے ساتھ کسی چیز کو اور والدین سے
احسان کرو۔ اور صحت کو پہنچی یہ بات کہ کوئی عمل ساتھ اس میں

لا ینفع معهن عمل الشریک باللہ وعقوق الوالدین والفرار من الزحف
وصح ایضاً لا ینظر اللہ یوم القیامة لعاق والدیہ وصحت احادیث
کثیرة فی شدة عذاب العاق لوالدیہ وانه آخر من ینخرج من النار من العضا
وصح دخلت امرأة النار فی هرة اى بسبب حبسها هرة وصحت
احادیث کثیرة فی النهی عن التبختر وشدة العذاب لمن تبختر ولو کان
ابوطالب کافر لکان عذاب الکفر دون عذاب الکبائر ومع ان

چیز کے نفع نہ دیگا یعنی شرک باللہ اور عقوق والدین۔ اور وقت مقابلہ
میدان جنگ سے بہاگنا۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز
عاق والدین پر نڈر کرے گا۔ اور بہت احادیث صحیحہ سے عاق والدین
کے لئے شدت عذاب ثابت ہے اور وہ شخص کامی گناہگاروں کے بعد
دوزخ سے نکالا جائیگا۔ اور صحت کو پہونچی ہے یہ بات کہ ایک عورت
بسبب قید کرنے پئی کے داخل دوزخ ہوئی۔ اور ناز سے چلنے
کی مانعت میں اور ایسے چلنے والے کو سخت عذاب ہونے کے
بیان میں بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں۔ اگر ابوطالب کافر ہو سکتا تو
کفر کا عذاب کبائر کے عذاب سے کم ہوتا حالانکہ عذاب کفر کا
عذاب کبائر سے یقیناً فایت ہے جس میں کوئی شبہ نہیں ہے
کیونکہ کفر اکبر کبائر ہے اور وہ نہیں بخشتا جائیگا بخلاف باقی کبائر

عذاب الکفر فوق عذاب الکبائر قطعاً وهذا لا شك فيه فان
 اکبر الکبائر ولا يغفر بخلاف بقية الکبائر ولو وجد مؤمن عاص
 اخف عذاباً من ابطال لزم الخلف في قول الصادق صلى الله
 عليه وسلم حيث جعله اخف اهل النار عذاباً على الاطلاق فوجِب
 ان يكون عذاباً كعذاب عصاة المؤمنين بل يكون اخفاً لعصاة
 عذاباً وهذا العذاب في مقابلة كبيرة هي ترك النطق بالشهادة

کے اور ابطال سے کم عذاب پانے والا اگر کوئی گنہگار مومن
 پایا جائے تو مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں کذب
 لازم آئیگا کیونکہ آپ نے ابطال کو مطلقاً اہل نار میں اخف
 العذاب قرار دیا ہے۔ پس لازم آیا ہونا ابطال کے عذاب کا
 مثل عذاب مومنین گنہگار کے بلکہ ان کا عذاب گنہگاروں کے
 عذاب سے بھی اخف ہوگا۔ اور یہ عذاب ایک کبیرہ یعنی
 کلمہ شہادت کے نہ کہنے کے عوض میں ہے بشرطیکہ ہم یہ کہیں
 کہ ابوطالب کلمہ شہادت نہ کہے اور اون کا یہ نہ کہنا کبیرہ گناہوں
 سے ایک گناہ ہے۔ اور کلمہ شہادت نہ کہنے کے نسبت ابطال
 کا عذر اگرچہ مانع صحت ایمان نہیں ہے لیکن اسکی محصیت ہونے
 کا منافی بھی نہیں ہے۔ یا یہ کہ ابطال نے کلمہ شہادت

ان قلنا انه لم ينطق بها وان ترك النطق بها معصية من كبار المعاصي
وان عذره في ترك النطق بها لا يمنع من صحة الايمان لكنه لا ينجي
كون ذلك الترك معصية أو نطق بها ولم يسمعها النبي صلى الله عليه وسلم
فلم يعتد بها فكانه ما نطق بها وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم
حضر ابا طالب عند الموت وعنده ابو جهل وعبد الله بن ابي
امية المخزومي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اى عثم قل
لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله
بن ابي امية يا ابا طالب اترغب من فلة عبد المطلب فلم يزل لا يريد

کہا اور اوس کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے سماعت نفرمایا پس ہنہیں عتاب
کیا اوس کا پس گویا وہ کلمہ شہادت کہا ہی ہنہیں اور یہ اس طرح ہے
کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم ابیطالب کے پاس اون کے موت کے
وقت تشریف لائے اور اون کے پاس ابو جهل اور عبد اللہ بن
ابی امیہ المخزومی موجود تھے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ اے عثم قل لا اله الا الله کلمة احاج لك بها عند الله یعنی
اے چچا لا اله الا الله کہو اس کلمہ کے سبب میں تمہارے لئے اللہ کے
پاس صحبت پیش کرو گنا پس کہا ابو جهل اور عبد اللہ ابن ابی امیہ نے
اسی ابو طالب کیا تم ملتے عبد المطلب کے روگردانتے ہو۔ پس اس قول

انہ حتی قال ابوطالب آخر ما كلمهم به هو على صلة عبد المطلب واني
ان يقول لا اله الا الله وفي رواية فلما راى ابوطالب حرص
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايمانه قال يا ابن أخي لولا مخافة
قريش اني انما قلة تاجز عمن الموت لقلتها وفي رواية لما تقاضا
من ابوطالب الموت نظر اليه العباس فرآه يحرك شفثيه فاضغى
اليه باذنه فسمع منه الشهادة فقال للنبي صلى الله عليه وسلم
يا ابن أخي والله لقد قال أخى الكلمة التي امرت بها ولم يصح العباس

کو ان ہر دونوں نے تکرار کرتے رہے یہاں تک کہ ابوطالب نے
بات کی اوہوٹن ان لوگوں کے ساتھ جو گفتگو کی اوکا اخیر یہ تھا
کہ وہ عبد المطلب کے ملت پر ہے اور انکار کیا لا اله الا الله کہنے سے
اور ایک روایت اس طرح وارد ہے کہ جب ابوطالب نے دیکھا کہ
رسالت آج صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ایمان لانے پر کمال آرزو ہے
تو کہا اے برادر زادے اگر نہوتا قریش سے خوف طعنہ زنی
کا کہ میں نے موت سے ڈر کر یہ کلمہ کہا تو بے شک اوکو کہتا
اور ایک روایت میں یہ ہے کہ ابیطالب سے جب موت قریب
ہوئی تو اذن کے طرف عباس نے نظر کیا پس دیکھا اونکو کہ اپنے
دونوں لب ہلا رہے ہیں پس عباس نے اونکی طرف کان لگا دی

بلفظ لا اله الا الله لكونه لم يكن اسلم حينئذ فقال رسول الله ﷺ
 عليه وسلم لراسم وهذا معنى قولهم انه صلى الله عليه لم يعتد بها
 فكانه لم ينطق بها والقائلون بعدم نجاة لم يأخذوا بهذا الحديث
 لكون العباس شهد بها حال كفره قبل ان يسلم وبعضهم ضعف هذا
 الحديث فعلى تسليم عدم الاعتداد بنطقه هذا وان الحديث ^{ضعيف}
 فنقول هو كافر باعتبار احكام الدنيا واما عند الله فهو مؤمن
 ناج محتق قلبه ايمانا بدليل ما تقدم عنه مما يدل على ذلك انه يمكن

پس سنا اوس سے شہادت کو پس کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ اے میرے بیٹے خدا کی قسم ہے میرا بھائی یقیناً وہ کلمہ کہا جس کا آپ نے
 امر فرمایا تھا اور عباس رض اپنے زبان سے تصریحاً لا اله الا الله
 نہ کہے کیونکہ اس وقت مشرف ایمان نہ ہوئے تھے۔ پس رسالتاً
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نہیں سنا اور یہی ہے مقصود
 اوں کے اس قول سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اعتبار
 نہیں فرمایا پس گویا ابیطالب نے کلمہ شہادت نہ کہا۔ اور جو شخص اس
 عدم نجات کے قائل ہیں وہ اس حدیث کو لیتے ہی نہیں اس لئے
 کہ یہ گواہی عباس رض کی قبل اسلام لانے کے حالت کفر کی تھی۔
 اور بعض نے حدیث مذکور کو ضعیف کہا۔ پس ابیطالب کے نطق

ان عدم لطقه بحضور ابی جہل وعبد اللہ بن امیہ حرصا منہ
 علی بقاء الحفظ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وصیانتہ من اذیتہم
 لہ بعد وفاتہ لانہ کان یری انہ اذا اظهر لہم انہ علی دینہم
 تبقی حرمتہ وتعظیمہ عندهم بعد وفاتہ فلا ینال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم منہم اذی واذا کان هذا قصده کان معذورا فتكون
 اجابته لہما بما اجابہم بہ مداراة لہما لئلا ینفرہا خشية

بالشہادت کے عدم اعتبار اور ضعف حدیث کو تسلیم کر لینے پر بھی ہم
 یہ کہیں گے کہ وہ احکام دنیا کے اعتبار سے کافر ہے لیکن اللہ
 کے پاس مومن تھے نجات پانے والا ایمان سے اونکا دل بہرہ اور
 تھا اسکی دلیل پیشتر مذکور ہوئی جس پر یہ امر دلالت کرتا ہے ممکن ہے
 کہ ابی جہل اور عبد اللہ بن امیہ کے سامنے ابیطالب کا کلمہ شہادت
 نہ کہنا صرف اس طمع سے ہو کہ اپنے مرنے کے بعد بھی قریش کی آڑ
 سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ رہیں کیونکہ ابیطالب یہ سمجھتے تھے
 کہ قریش پر جب یہ ثابت ہو جائیگا کہ وہ ادہنی کے دین پر ہے
 تو مرنے کے بعد بھی اپنی تعظیم قریش کے پاس باقی رہیگی پس ان سے
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہونچگی۔ اور جب کہ ہویہ قصد
 ابوطالب کا تو وہ معذور ہیں پس ابوطالب کا جواب مذکورہ سے

ان یوذہ وارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفاتہ علی انہ
 یمنع الجمع بین امتناعہ ونطقہ بانہ امتنع بحضورہما مدارا کالما
 فلما انطلقا وذهبا لنطق بہا واصغی الیہ العباس فسمعہ ینطق بہا
 ولہذا قال فی الحدیث السابق ما کلّم بہ یعنی ابا جہل ومن کان معہ
 ولم یقل اخر ما کلّم بہ مطلقا فدل علی ان قوله هو علی ملة عبد المطلب
 دلیل علی انہ علی التوحید لان عبد المطلب کان علی التوحید کبقیۃ

اون دونوں کو جواب دینا اون کے مدارات کے لئے ہوگا اس
 خوف سے کہ کہیں اون دونوں کو نفرت نہ ہو جائے اور اپنے
 مرنے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہنچائیں اس کے
 علاوہ انطوق بالشہادت اور احتناع نطق کے دونوں روایت
 اس طرح جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ اون دونوں کے سامنے اونکی
 مدارات کے لئے کلمہ شہادت کہنے سے باز رہا اور جب وہ چلا گئے
 تو کلمہ مذکورہ کہا اور اوس کے طرف عباس نے کان لگا دئے تو
 سنا کہ کلمہ شہادت کہہ رہا ہے اور اسید واسطے حدیث سابق میں
 کہا ما کلّم بہ یعنی ابیطالب نے ان لوگوں کے ساتھ جو
 گفتگو کی اور مطلقا یہ کہا کہ ما کلّم بہ یعنی ابیطالب نے جو گفتگو
 کی پس اونکا یہ قول کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے دلیل ہے

آبَاءُ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کما حقق ذلك الجلال السيوطي وغيره
 في رسائل متعدّدة فابهم ابوطالب عليهم الجواب ليرضيه ظاهرا و
 هو يعلم ان عبد المطلب كان على التوحيد واخرج ابن عساکر
 عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ان لابی طالب عندي رحما سابلها
 بلالها واقفالون بعدم نجاته يقولون ان حديث الصحيحين

اس امر پر کہ ابیطالب توحید پر تھے کیونکہ عبد المطلب بھی مثل باقی
 آباء بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے توحید پر تھے چنانچہ اسکی تحقیق جلال
 سیوطی وغیرہ نے اپنے رسائل میں کی ہے پس ابوطالب نے
 اپنے جواب کو اپنے بیہم رکھا تاکہ ظاہر میں اونکو راضی کرے ہوا لکن
 ابوطالب جانتے تھے کہ عبد المطلب توحید پر تھے اخرج ابن عساکر
 عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان لابی طالب عندي رحما سابلها بلالها يعني عمر بن
 العاص سے ابن عساکر اخرج کیا کہ کہا میں سنا کہ فرماتے تھے رشتہ
 ماب صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس ابیطالب کی ایسی قرابت
 ہے کہ میں قریب اوس کے لائق صلہ رحمی کروں گا اور عدم نجات
 ابیطالب کے قابل یہ کہتے ہیں کہ صحیحین کی یہ حدیث جس میں

الذی فیہ کان فی غمرات من النار یدفع ایمانہ وان ہذا شان
من مات علی الکفر قال البرزخی قلنا لیس من شان من مات
علی الکفر ینکون فی ضحضاح من النار بل شأنہ ان ینکون فی الدرك
الاسفل من النار فقبول الشفاعة فیہ حتی صار فی ضحضاح لیل
علی عدم کفرہ اذ لا تقبل فی الکافر شفاعة الشافعین وقولہ صلی
علیہ وسلم لو لا انا کان فی الدرك الاسفل من النار معناه لو لا ان

كَانَ فِي غَمَرَاتٍ مِنَ النَّارِ آیا ہے ابیطالب کے ایمان کو دفع
کرتی ہے اور یہ شان اوسکی ہے جو کفر پر مرے۔ برزخی نے
کہا ہم کہتے ہیں کہ جو شخص کفر پر مرے اوسکی یہ شان نہیں ہے کہ ضحضاح
نار یعنی ایسے مقام میں رہے کہ جہاں آگ صرف زیر قدم ہو بلکہ آگ
کے طبقہ اسفل میں رہنا اوسکی شان ہے۔ پس ابیطالب کے حق
میں شفاعت کا مقبول ہونا یہاں تک کہ وہ ضحضاح میں ہو جائے یہ
ویل ہے اوس کے عدم کفر پر کیونکہ کافر کے حق میں شفاعت کرنیوالو
کی شفاعت مقبول نہوگی۔ اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا
یہ قول لو لا انا لکان فی الدرك الاسفل من النار یعنی اگر میں نہ ہوتا
تو ہوتا ابوطالب درک اسفل میں نار سے اسکا معنی یہ ہے کہ اگر
اللہ تعالیٰ میرے سبب ابیطالب کو ایمان کی ہدایت نہ کرتا تو البتہ مرتے

اللہ ہدایہ بی لایمان مات کافرا وکان فی الدرك الاسفل من النار
 فهو تطيرقو له صلى الله عليه وسلم فی ولد الیهودی الذی نزار
 صلى الله عليه وسلم فی مرضه وعرض عليه الاسلام فاسلم ومات
 الحمد لله الذی انقذه بی من النار وحینئذ ظهر لنا معنی لطیف
 فی هذا الحدیث الآخر الذی کان فی غمرات من النار فشفت له
 فأخرج الی ضحاح منها وهو ان المعنی کان مشرفا علی دخول الغمرات

کافرا اور ہوتے درک اسفل میں پس قول مذکور نبی صلی اللہ علیہ و
 آو سلم کے اس قول کی تطیر ہے الحمد لله الذی انقذه بی من
 النار یعنی سب تعریف اللہ ہی کو سراوا رہے کہ جس نے میری وجہ
 سے اس یہودی کے لڑکے کو آگ سے نجات دیا۔ آپ نے یہ
 ارشاد یہودی کے اوس لڑکے کے شان میں فرمایا تھا کہ جس سے
 آپ نے اوسکی حالت مرض میں ملاقات کی اور اوس پر اسلام پیش فرمایا
 پس وہ اسلام لایا اور مر گیا۔ اور اس حالت میں ظاہر ہو گیا ہمارے لئے
 ایک لطیف معنی اس دوسری حدیث میں کان فی غمرات من النار
 فشفت له فأخرج الی ضحاح منها معنی لطیف یہ ہے کہ ابی طالب
 آگ کی سختیوں میں قریب داخل ہوئیوالے تھے جبکہ ادھون نے
 کلمہ شہادت کہنے سے انکار کیا تھا پھر شفاعت کی میں نے اوس کے

حيث ابى ان يشهد ثور تشفعت فيه فهداه الله للايمان ولاينا
هذا قوله اللهم اسمع لجواز ان الله اخبره بعد ذلك وقوله تعالى انك
لا تمدي من احببت ولكن الله يمدى من يشاء وان نزلت في

حق مین پس اللہ نے اس کو ایمان کی ہدایت کی نہیں ہے یہ معنی ساقی
اوس قول کے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَنَا لَمْ أَسْمَعْ يَعْني
میں نہیں سنا کیونکہ جابر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے بعد خبر کی
ہو اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحَبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَسُوْرَةُ نَصص یعنی تحقیق تو نہ ہدایت دیگا جبکو تو دوست

۱۰ امام فخر الدین رازنیغیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ ظاہر آیت کفر ابطال پر دلالت نہیں
لیکن زجاج کہتا ہے کہ مسلمانوں کا اجماع اس امر پر ہے کہ یہ آیت ابطال کے شان
میں نازل ہوئی۔ ابوطالب اپنی موت کے وقت کہے کہ ای گروہ بنی عبد مناف
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کرو اور ان کو صادق جانو اسی میں تمہاری
فلاح اور رشد ہے اس وقت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امی جچا
کیا آپ مدسرون کو نصیحت کرتے ہو اور اپنی ذات کو چھوڑ دیتے ہو۔ ابوطالب نے
کہا کہ اے میرے بیٹے تمہارا کیا ارادہ ہے آپ نے فرمایا کہ مرے کی وقت لا الہ الا
اللہ کہو تاکہ میں اللہ تعالیٰ کے پاس اس کی گواہی دوں۔ ابوطالب نے کہا کہ اے میرے
بیٹے بے شک تم سچے ہو لیکن میں اسوجہ سے مجبور ہوں کہ مخالفین کہیں گے کہ

ابیطالب تزواہ فیہ لایافی ان اللہ ہوالذی ہذا بعد ان ائیس
النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ و اخراج ابن سعد و ابن عساکر عن
علی رضی اللہ عنہ قال اخبرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم موت

رکھا ہے لیکن اللہ تعالیٰ جسکو چاہے ہدایت دیگا۔ اگر ابوطالب کے شان میں
نازل ہوئی ہے تو وہ اس امر کی منافی نہیں ہے کہ ابیطالب سے بنی صلی اللہ
علیہ وسلم کے مایوس ہونے کے بعد خدا نے اسکو ہدایت دی ہو۔ اور علی
رضی اللہ عنہ سے ابن سعد و ابن عساکر روایت کیا کہ کہا علی رضی اللہ عنہ نے
کہ خبر دی میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابی طالب کی موت کی

موت سے گہرا کر ایسا کہا۔ میرے بعد تجھے اور تیرے بھائیوں کو اذیت دینے کا خوف
ہوتا تو بے تامل میں تیری آنکھ تہنڈی کرنا کہ جس سے جدائی کی وقت تیری نصیحت خوش
پوری ہوتی۔ اب میں غمگین اپنے آبا و اجداد یعنی عبدالمطلب ہاشم و عبد مناف کی ملت پر
مردیگا۔ مترجم کہتا ہے کہ اگرچہ زجاج اس امر کا قائل ہے کہ آیہ مذکورہ ابیطالب کے شان
میں نازل ہوئی لیکن اسی کے قول سے ابوطالب کا ایمان ثابت ہوتا ہے کیونکہ ادھنون
نے گروہ عبد مناف کو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے کی تاکید کی اور یہ
ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو جب تک کہ افضل و احسن یقین نہ کرے دوسروں کو اس کے
اختیار کرنے کی تاکید نہیں کرتا ہے۔ ثانیاً رسالت اب صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق قول
مذکورہ بالا میں ادھنون نے علانیہ کی ہے۔ ثانیاً زبان سے لا الہ الا اللہ نہ کہنے کی سنت

ابطالہ فیہ کی وقال اذهب فغسلہ وکفنه ووارہ غفر اللہ لہ ورحمہ
ففعلت واما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم المشی فی جنازہ اتقاء
من شرفہاء قریش وعدم صلاتہ لعدم مشروعیۃ صلاۃ الجنازہ
یومئذ وقد ذکر اہل السیرانہ لما مات ابوطالب نالت قریش

پس رویا آپ نے اور فرمایا جا تو پس اوسکو غسل وکفن دے اور دفن کیا
اوسکو بخشے اللہ اور رحم فرمائے اوسپر میں نے اوسی طرح کیا۔ ادنیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم صرف جہلاء قریش کے شر سے بچنے کی غرض سے
اوس کے جنازہ کے ساتھ چلنا ترک فرمایا اور نماز جنازہ کا نہ پڑھنا اسویہ سے
کہ اوسوقت تک نماز جنازہ کا حکم ہی نہ تھا۔ اول اہل سیر نے ذکر کیا ہے
کہ جبکہ ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو قریش نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو
وہ اذیتیں دینا شروع کی کہ جسکی طمع زندگی ابیطالب میں نہیں کرتے تھے

انہوں نے جو عذر نسبت اذیت رسانی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کیا ہے اوس
ادنیٰ نیک نیتی اور کمال صداقت ظاہر ہے ماسوا اس کے عذر مذکور محققین و متکلمین
کے نزدیک مقبول ہے جو تصدیق قلبی کو مانا فیہ نہیں کیونکہ نطق بالشہادتین
نزدیک بعض ائمہ کے جزء ایمان نہیں ہے جب جز ہو تو اس کے فوت ہونے
سے ایمان کا فوت ہونا لازم نہ آیا پس ابوطالب مصدق بالقلب تھے سوائے اقوال
و اشعار جو اس کتاب میں مذکور ہوئے ظاہر ہے حاجت تکرار کی نہیں۔

من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذى ما لم تكن تطمع فيه
 في حياة ابي طالب حتى امترضه سفينة من سفهاء قريش فنتشر على
 راسه ترايا فدخل صلى الله عليه وسلم بيته والتراب على راسه
 فقامت انبيه اعدي بانه فجعلت تنزل عنه التراب وهي تبكي و
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبكي يا بنية فان الله مانع
 اباك وقال ما نالت مني قريش شيئا اكرهه حتى مات ابو طالب و

یہاں تک کہ سفینا، قریش سے ایک جاہل عین ماہ میں متعرض ہو کے
 سر مبارک پر مٹی ڈالا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل مکان ہوے
 اور آپ کے سر پر مٹی تھی پس آپ کی ایک بیٹی کہڑی ہوئیں اور روئے
 ہوے سر مبارک سے مٹی کو دفع کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ امی بیٹی مت گریاں کہ اللہ تعالیٰ تیرے باپ سے ہر شے
 کا دفع کرنے والا ہے۔ اور فرمایا کہ موت ابی طالب تک قریش
 نے میرے نسبت کسی شے مکروہ کا قصد نہ کیا تھا اور قریش کے
 اس قدر چند درپے آزار ہونے کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ
 موت ابی طالب کے وقت اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کلمہ شہادت کہنے کی مکرر خواہش کی تھی جسکی وجہ سے
 ابی طالب کے پاس سے ادھٹنے ہی کے وقت سے قریش کو

ویوئند استیجال اذا هم له انهم قاموا من عند ابیطالمغضبین حاذین
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث کان یکرر علی ابیطالمطلب
 النطقی بالشمادین ولما دای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرینا
 اتھجموا علی اذیتہ قال یا عم ما اسرع ما وجدت فقدک وجاء
 فی روایۃ البیهقی ان علیا رضی اللہ عنہ لما مات ابوطالب قال
 یا رسول اللہ ان عمک الشیخ الضال قدمات قال اذهب فواء
 قلت انه مات مشرکا قال اذهب فواء فلما واریتہ رجعت الی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبت غصہ اور حسد پیدا ہو گیا تھا
 اور جبکہ دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریش آپ کی اذیت پر
 ہجوم کر رہے ہیں تو فرمایا کہ اے چچا کس قدر جلدی کی ہیں وہ اذیتیں
 جنگو میں تیری مغفودی میں پاتا ہوں۔ اور بیہقی رحم کی روایت
 میں آیا ہے کہ جب وفات پائے ابوطالب کہا علی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے کہ یا رسول اللہ آپ کا چچا شیخ گمراہ مر گیا آپ نے فرمایا
 جا اور اوسکو دفن کر۔ میں نے کہا کہ وہ مشرک مرا ہے پہر فرمایا
 جا اور دفن کر پس جبکہ میں نے اوسکو دفن کر چکا تو بنی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس حاضر ہوا۔ پس آپ نے فرمایا تو غسل کر لے۔ پس علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول آپ کا چچا گمراہ بڑا مر گیا۔ مخالف حدیث

النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغتسل فقله ان عمك الشيخ الضال
 قدمات مخالف للحديث السابق واجيب بان هذا منظور
 الى ظاهر حاله في الدنيا ولعل عليا رضي الله عنه قال ذلك بحضور
 سفهاء المشركين مداراة لهم فلا ينافي الحديث السابق المتصور فيه
 الى باطن الحال وحقيقة نفس الامر وهو ايمانه وتصديقه والحاصل
 انه يصح الاخبار عنه بالكفر بالنظر لظاهر الحال واحكام الدنيا فلا ينافي
 انه مؤمن باعتبار باطن الامر وما عند الله بدليل البراهين السابقة
 الدالة على ايمانه وتصديقه قال البرزنجي ان اعتمادنا في نجاة

سابق ہے اسکا ہم جواب دیا گیا ہے کہ اس دوسری حدیث میں بطلان
 کے دیونجی ظاہر حال پر نظر کی گئی ہے اور شاید کہ اسکو علی رضی اللہ عنہ
 سفہاء مشرکین کے سامنے اون کے مداراة کے لئے فرمایا ہو پس
 حدیث سابق کے منافی نہوگی جس میں باطن حال اور حقیقت نفس الامر
 یعنی ابطال کے ایمان و تصدیق پر نظر کی گئی ہے جو عند اللہ رہا کہہا
 برزنجی نے ہمارا اعتماد و نجات ابی طالب میں مسلک اول پر ہے جو
 کافی ہے نجات میں اور دوسرے مسلک کے ہم محتاج نہیں ہیں
 لیکن ہم نے اسکو زیادتی تاکید مدعی کے واسطے ذکر کر دیا اور
 اس آیت سے بھی بلاشبہ استدلال نجات ہے قولہ تعالیٰ

علی المسلك الاول الكافي في الحاجة ولا يحتاج الى غيره لكن ذكرناه زيادة
 تأكيد للمدعى وقد استدلل ايضا للحجة بقوله تعالى فالذين آمنوا به ^{وآمنوا}
 ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون وقد صدقته
 ابوطالب ونصره بما اشتهر وعلمونا بذقريشا بسببه بما لا ينكر احد
 من نقلة الاخبار فيكون من المفلحين وقال القائلون بعدم الحاجة انه
 نصره لكنه لم يتبع النور الذي انزل معه وهو الكتاب العزيز الداعي
 الى التوحيد ولا يحصل الفلاح الا بحصول ما رتب عليه من الصفات كلها

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَرُّورُهُ وَنَصْرُهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ
 اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ سورہ اعراف یعنی پس جو لوگ کہ اوس پر ایمان لائے
 اور اوس کو بزرگ رکھا اور اوس کی مدد کی اور تابع ہوئے اوس نور کے
 جو اوس کے ساتھ اور ترا ہے وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں اور
 بالیقین ابوطالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی اور
 آپ کو مشہور و معلوم مدد دی اور آپ کے سبب قریش کے ساتھ علانیہ
 دشمنی کی۔ یہ وہ امور ہیں کہ ناقلین اخبار سے کوئی شخص اس کا
 انکار نہیں کرتا۔ پس اس صورت میں ابی طالب فلاح پانے والوں
 سے ہوئے۔ اور عدم نجات کے قائل کہتے ہیں کہ بلاشبہ ابوطالب
 نے نصرت تو کی لکن اونہوں نے اوس نور کی اتباع نہ کی جو بنی

قال البرزنجی اقول ان ارید بالفلاح اصل النجاة من النار فهو
انما یترب علی ایمان الذی هو التصدیق عند المحققین و قد حصل
له ذلك وان ارید الفلاح التام فلا یلزم من عدمه حصول الکفی
علی ان اقول قد اتبعه وامر باتباعه لان الظاهر من العواطف
ای فی قوله امنوا به و اتبعوا كما هو الاصل فيه ان الاتباع غیر الایمان
واذا کان غیره فیحصل الایمان علی التصدیق وهو حاصل وانما کان الاتباع

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نازل ہوا وہ نور قرآن شریف ہے جو توحید
کی طرف بلاتا ہے۔ اور فلاح حاصل نہوگی جب تک کہ کل صفات
جو توحید پر مرتب ہوتے ہیں حاصل نہوں۔ برزنجی نے کہا کہ میں کہتا
کہ فلاح سے مراد اگر نارسے نجات پانا ہے تو وہ مترتب ہوتا ہے
ایمان پر جو محققین کے نزدیک تصدیق ہے اور اب طالب کو یقیناً
تصدیق حاصل تھی اگر فلاح سے فلاح نام مراد ہے تو اس کے نہونے
سے کفر لازم نہیں آتا اس کے علاوہ ہم یہ کہتے ہیں کہ اب طالب نے
بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خود ہی اتباع کی اور دوسروں کو بھی اتباع
کے لئے حکم کیا کیونکہ حرف عطف سے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں
ہے امنوا به و اتبعوا جیسا کہ حروف عاطفہ میں اصل ہے یہی ظاہر ہے
کہ اتباع غیر ایمان ہے اور جبکہ اتباع غیر ایمان ہوا تو ایمان سے تصدیق

فَمَا كَانَ شَرَعَ حِينَئِذٍ وَلَمْ يَكُنْ إِلَّا التَّوْحِيدُ وَصَلَّةُ الْأَرْحَامِ وَتَرْكُ عِبَادَةِ
 الْأَصْنَامِ كَمَا مَرَّ عَنْ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَ بَعِثْتَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَعِثَ بِصَلَّةِ الْأَرْحَامِ وَإِنْ يَعْبُدُ اللَّهُ وَلَا يَعْبُدُ
 مَعَهُ غَيْرَهُ لِيُمْكِنَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ فَرَضْتُ الصَّلَاةَ وَالْزَّكَاةَ
 وَالْصَّوْمَ وَالْحَجَّ وَالْجِهَادَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْقَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنْ
 اعْتَبَرْتُمَا بِإِقْدَارِ التَّوْحِيدِ فَقَدْ مَرَّ بِهِ نَطْقُ الْوَاحِدَانِيَّةِ وَبِحَقِيقَةِ

مراد ہوگی اور وہ تو ابی طالب کو حاصل تھی اور اتباع او بہی امور میں حاصل
 ہوگی جو اس وقت مشروع ہوئے تھے۔ اور اس وقت تک سوائے توحید
 اور صلہ ارحام اور ترک بت پرستی کے اور کسی امر کا حکم نہ ہوا تھا چنانچہ
 پیشتر مذکور ہو کہ ابو طالب نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ
 آپ کن امور کیلئے مبعوث ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ صلہ ارحام اور
 عبادت الہی اور عدم پرستش غیر خدا کے واسطے میں مبعوث ہوا ہوں۔
 اس وقت نہ نماز فرض ہوئی تھی نہ زکوٰۃ نہ روزہ نہ حج نہ جہاد۔ پس
 سوائے لا الہ الا اللہ کہنے کے اور کوئی چیز باقی نہ رہی پس اگر
 یہم دیکھا جائے کہ ابو طالب نے کس طرح توحید ادا کی تو پیشتر مذکور
 ہوا کہ انہوں نے اپنے اشعار میں وحدانیت اور حقیقت رسالت
 اور تصدیق نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قائل ہوئے ہیں۔ وفاقاً

الرسالة ونصديق النبي صلى الله عليه وسلم في شفاعته وأما طلب النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك منه عند وفاته ليحوز إيمان الوفاة وإن لم
 يعتد به عند الموت فلكون تلك القرائن دالة على أنه كان مصداقاً
 بقلبه وأما امتنع من المنطق به خشية أن ينسبوه إلى الجزع من الموت
 والخوف من الموت عندهم عار وقد كانوا غريقين في السيادة والنفاس^{خاصة}
 بحيث لا يرضون أن ينسب إليهم أقل قليل مما يخافونها فلا بعد أن يكون
 ذلك عندهم عظيماً وذلك عذر وهذا بحسب ظاهر كلامنا في باطن^{المراد}

ابطال کے وقت اون سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کلمہ شہادت
 کہنے کی خواہش صرف حصول ایمان وفات کے غرض سے فرمائی تھی اگرچہ
 قریب موت کا ایمان معتبر نہیں ہے پس یہ (یعنی باوجود معتبر ہونے
 ایمان قریب موت کے پہر موت کے وقت کلمہ شہادت پڑھنے کی خواہش
 کرنی) قرینہ ہے جو دلالت کرتا ہے اس امر پر کہ ابوطالب مصدق
 بالقلب تھے اور صرف اس خوف سے کلمہ شہادت کہنے سے
 باز رہے کہ کہیں قریش اسکو بے صبری موت کی طرف منسوب نہ کر دیں
 اور اون کے نزدیک موت سے ڈرنا عار ہے۔ اور یہ لوگ سرداری
 اور باہمی فخر کرنے میں ایسے ڈوبے ہوئے تھے کہ جو شے اقل قلیل بھی
 اسکے خلاف ہو تو اسکا انتساب اپنی طرف ناپسند کرتے تھے پس یہ نہیں

فالسبب الحقیقی فی عدم نطقه بحضور القوم المبالغۃ فی المحافظة علی حماة
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونصرتہ لعلہ بانہ اذا نطق بذلك وعلوا
انہ اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیرتدوا بحمايته وجاہہ عندهم بل
یحضرون ذمته ویتمسکون حرمتہ ویبالقون فی ایداء النبی صلی اللہ علیہ
وسلم وقد کان ابو طالب حریصا علی ان یکون امر النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فی دعوتہ الخلق الی اللہ تعالیٰ باقیاً بعد موتہ فلذلك کان محافظاً

ہے کہ یہ امر اون کے پاس بڑا ہو۔ اور یہ عذر بلحاظ ظاہر حال کے ہے
لیکن حقیقت میں قوم کے سامنے کلمہ شہادت نہ کہنے کا حقیقی سبب
زیادتی محافظت تھی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حمایت اور نصرت میں
کیونکہ ابوطالب جانتے تھے کہ جب وہ کلمہ شہادت کہتے اور قریش کو
معلوم ہو جاتا کہ اوس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ہے تو اوسکی
حمایت اور مرتبہ کا اعتبار اوس کے پاس باقی نہ رہتا بلکہ وہ ذمہ ابوطالب کے
توڑ دیتے اور اوس کے حرمت کی تنگ کرتے اور نبی صلی اللہ علیہ
آلہ وصحبہ وسلم کی ایذا رسانی میں مبالغہ کرتے اور ابوطالب کو کمال آرزو
تھی کہ اپنے بعد بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت خلق اللہ پر قائم
رہے لہذا اپنی حرمت قریش کے دلوں میں باقی رہنے کی حفاظت
کرتے تھے اگر ابوطالب کلمہ شہادتین پڑھتے اور قریش کو اسکا علم ہو جاتا

علی بقاء حرمتہ فی قلوب قریش فلونطق بالشہادتین وعلوا ذلك منه فانه
 یفوت غرضہ من کمال النصرة والحماة ثم ذکر البرزنجی احتمالات
 بسبب تعذیب ابیطالب مع عصاة المؤمنین غیر المنطق بالشہادتین فقال
 یحتل ان یشکون ذلك لذلك الصلاة التي كانت فی اول الاسلام و
 هی رکعتان بالغداة و رکعتان بالعشی فان اباطالب طلب منه صلاة
 تینک الصلاة فامتنع وكذا التمجید الذي كان یفعله صلی اللہ علیہ وسلم

تو ابوطالب کا مقصود جو کمال نصرت و حمایت تھا فوت ہو جاتا۔ اس کے
 بعد برزنجی نے نطق بالشہادتین کے سوا سے دوسرے اول
 احتمالات کو بیان کیا جو گنہ گار مومنین کے ساتھ ابیطالب کے
 معذب ہونے کے سبب ہو سکتے ہیں۔ پس کہا کہ ممکن ہے کہ یہ
 عذاب اوس نماز کے ترک کرنے کے وجہ سے ہو جو ابتداء اسلام
 میں تھی اور وہ صبح و شام میں صرف دو رکعت تھے کیونکہ ابوطالب سے
 ان دونوں نمازوں کی خواہش کی گئی تھی تو وہ اس سے باز رہے
 اور یہی حالت ہے نماز تہجد کی جب کو بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ابتداء اسلام میں ادا فرماتے تھے۔ نماز سے باز رہنے کی یہ وجہ
 ہو سکتی ہے کہ ابوطالب اس امر کو مکروہ سمجھتے تھے کہ قریش کو یہ
 معلوم ہو کہ اوس نے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع کی ہے

فی اول الاسلام فيحتمل ان امتناعه من ذلك كراهة ان يعلم قریش
انه اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقبلون حمايته ولا يعملون بها
فيكون امتناعه من تلك الصلاة مبالغاة في التعمية على قریش ومبالغة
في حماية النبي صلى الله عليه وسلم ونصرته فيكون ذلك عند الله
لا يمنع كون الامتناع معصية يعاقب عليها وكان هو في الظاهر
يعمل بغیر ذلك فانه لما طلب منه صلاة تلك الصلاة قال لا اقلون
استی فيكون ذلك الامتناع عنادا واستكبارا بحسب الظاهر فيعاقب عليه

اور وہ اسکی حمایت کو قبول نہ کریں اور اس پر عمل نہ کریں۔ پس ابطلاب
کا اس نماز سے باز رہنا قریش سے حقیقت حال کو چھپانے میں
اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حمایت و نصرت میں مبالغہ کے
غرض سے ہوگا لیکن یہ عذر امتناع نماز کے معصیت قابل عذاب
ہونے کا مانع نہیں ہے اور ابطلاب ظاہر میں اسکی اور ہی وجہ
بیان کرتے تھے کیونکہ جب ان سے نماز پڑھنے کی خواہش کی گئی
تو ادھنوں نے کہا کہ جمہیر میری اسبت کو بلند مت کرو۔ پس یہ
امتناع بحسب ظاہر تکبر و عناد سے ہوگا۔ پس اس پر عذاب دیا جائیگا
اگرچہ یہ امتناع قریش سے حقیقت حال کو چھپانے میں مبالغہ کے
غرض سے ہوتا کہ قریش اس ہم مین رہیں کہ ابطلاب ادھنی کے ساتھ

وان كان مبالغة في التعمية على قریش لیومهم انه معهم وعلى دينهم
 ويحتل ان دخوله النار كان لبعض حقوق العباد التي كانت عليه
 بعد البعثة وقد ذكر البرزنجي في اول رسالته في بحث نجات
 الابوين نجات جميع الاءاء وانهم كانوا على التوحيد ثم قال في بحث نجات
 ابي طالب لم ينقل عن احد من اعمام النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لم تسب آباءنا ونشتم آهتنا وتسفه احلامنا كما قالته بقية قریش فلو
 عرفوا من آباءهم ذلك لقالوا انك ذكرت آباءك بسوء واماعداوة
 ابي لهب فكانت بسبب مصاهرة ابي سفيان فان ابا لهب كان متزوجا

ہے اور ادہنی کے دین پر ہے۔ اور دخول مار ابي طالب کے لئے
 یہ بھی احتمال ہے کہ اوپر حید حقوق عباد بعد بعثت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے باقی تھے اور برزنجی نے اپنے اول رسالہ میں نجات والدین
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی بحث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام
 آبا و اجداد کے ناجی ہونے کا ذکر کیا اور یہ لکھا ہے کہ یہ تمام حضرات
 توحید پر قائم تھے۔ اس کے بعد نجات ابي طالب کی بحث میں کہا کہ نبی صلی
 علیہ وآلہ وسلم کے کسی چچا سے بھی یہ منقول نہیں ہوا ہے کہ ادہنوں نے
 کہا ہو کہ تم ہمارے آبا و اجداد کو کیوں برا کہتے ہو جیسا کہ اوکو
 باقی قریش کہتے تھے۔ اگر اعمام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوتا کہ اپنے

اخذت ابی سفیان ام جمیل وسمیت فی الاسلام ام قبیح وھی حاملۃ الحطب
 وکان ابو لہب یبوی ہواہم فالظاہران اباطالب کان علی ملۃ آبائہ ولو
 عبد ابو طالب صتما یلزم ان یکون اول من اشترک من ہذہ السلسلۃ
 الطاہرۃ ولہر شیت بطریق ثابت ان اباطالب اول من احدث الشریک
 وعبادۃ الاصنام من ہذا النسب الطاہر ولسلسلۃ المبارکۃ والاصل
 عدم ذلک فہو متبع عبد المطلب فی کل احوالہ من مکارم الاخلاق وحماۃ

آباء بھی بُت پرستی کرتے تھے البتہ کہتے کہ آپ آباء کا ذکر بدی سے
 نہ کرو لیکن عداوت ابی لہب بسبب مصاہرۃ ابوسفیان کے تھی کیونکہ
 ابو لہب کبج ابوسفیان کی ہمشیرہ ام جمیلہ سے تزوج تھا اور اسکا نام زمان
 اسلام میں ام قبیح رکھا گیا۔ اور یہی حاملۃ الحطب ہے پس ابو لہب اور بنی
 لوگوں کی خواہش کے مطابق چلتا تھا پس ظاہر یہی ہے کہ ابو طالب ملت
 آباء میں پر تھے۔ اگر ابو طالب بُت پرستی کی ہو تو لازم آویگا کہ وہ اس سلسلہ
 طاہرہ میں اول شخص ہیں جو شرک کئے حالانکہ طریق ثابت سے یہ بُت
 پرست ہیں ہے کہ اس نسب طاہر اور سلسلہ مبارک میں سب سے پہلے انہوں نے
 شرک اور بت پرستی کو احدث کیا۔ پس ابو طالب مکارم اخلاق اور
 حمایت عہد اور ریاست میں عبد المطلب کے کل احوال کی پیروی کی یہاں تک کہ وہ خود بھی دنیا کو
 چھوڑا جس حال میں کہ ملت عبد المطلب تھی لہذا سے انہوں نے اشارہ کیا جبکہ کفار قریش کو کہنا کہ ملت عبد
 المطلب ہے

الذمار والرياسة حتى خرج من الدنيا وهو على صلة عبد المطلب وهذا هو الذي اشار اليه ابو طالب لما قال لكفار قرش هو على صلة عبد المطلب فشاءوا بهم بكلام مجمل له محمل صحيح يخرج به عن الشرك ويدخله في فرق الموحدين لما استغله من مناقب عبد المطلب الدالة على انه كان مؤدبا وعي عليهم الامر ليقبى جاهه وحمايته عندهم والحاصل ان الاحاديث التي فيها ذكر كفر ابي طالب بدخوله النار انما هو بالنسبة للاحكام الدنيوية نظر الظاهر الشرع وان دخوله النار لاجل ترك التلطف

پس اوہنوں نے کفار قریش کو ایسے مجمل کلام سے مخاطب کیا جس کے لئے صحیح محمول بھی ہے جو ابو طالب کو شرک سے نکال کر زمرہ موحدين میں داخل کرتا ہے۔ کیونکہ تو عنقریب عبد المطلب کے ایسے مناقب معلوم کر گيا جو دلالت کرتے ہيں ان کے موجد ہونے پر اور نیز اس امر پر کہ انہوں نے حقیقت حال کو قریش سے مخفی رکھا تھا تاکہ اپنا مرتبہ اور حمایت ان کے پاس باقی رہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ کفر ابي طالب اور ان کے دخول نار کا تذکرہ جن احاديث میں آیا ہے وہ ظاہر شرع کے لحاظ سے صرف بہ نسبت احکام دنیوی ہے اور او کا داخل نار ہونا ترک تلفظ کلمہ شہادت یا کسی من کے ترک کرنے کے وجہ سے یا حقوق عباد سے کسی حق کیلئے ہوگا

بالشهادتين او لاجل ترك فرض من الفرائض او لحق من حقوق العباد
ولا يلزم من دخوله النار خلوده فيها وليس في تلك الاحاديث نص على
انه يخلد في النار وقد شفع النبي صلى الله عليه وسلم في جعله في صفح^ح
ولو كان كافرا ما قبلت شفاعته فيه وصح ان اخف اهل النار عذابا
عصاة المؤمنين وان اباطالب اخف اهل النار عذابا على الاطلاق
فهو اخف حتى من عصاة المؤمنين وصح ان العصاة يخرجون
من الحجيم وان الربيع تصفق ابوابها وينبت فيها الجرحير فيكون

اور اون کے دخول نار سے اونکا اوس میں ہمیشہ رہنا لازم نہیں ہے
اور ان احادیث میں اسکی تصریح نہیں ہے کہ ابوطالب نار میں ہمیشہ
رہینگے۔ بلکہ اونکو صحت^ص صراح میں لانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
شفیع ہو چکے ہیں اگر یہ کافر ہوتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی شفاعت مقبول ہوتی اور یہ امر صحت کو پہونچا ہے کہ عذاب
میں اخف اہل نار مومنین گنہ گار ہیں اور ابوطالب عذاب میں مطلقا
اخف اہل نار ہیں پس وہ مومنین گنہ گار سے بھی اخف ہوئے
اور یہ امر بھی صحت کو پہونچا ہے کہ دوزخ سے گنہ گار نکالے جاویں گے
اور اوس کے دروازہ ہوا چلنے سے باہم مارتے رہینگے اور اوس میں
گہانس او گیلی۔ پس ابوطالب دوزخ سے نکالے جانے والوں

۵
مقام جان
یرف
۱۲

ابوطالب من المخرجين منها بل يكون اول المخرجين لانه اخفهم عذابا
والكافرون ليسوا بمخرجين منها فثبت بهذه الادلة انه وان عذب
في النار لا بد له من الخروج منها ودخول الجنة اذ لا واسطة بين الجنة
والنار ثم قال فان قلت اثبت العلماء له صلى الله عليه وسلم نوعا من
الشفاعة للكفار وجعلوا ذلك خصوصية لبنينا صلى الله عليه وسلم
ومثلوا ذلك بشفاعته لابن طالب وهي التخفيف من عذابه قلت
هذا مبني على ان اباطالب كافر وقد اثبتنا ايمانه فهو اول الدعوى

سے بلکہ اوں سب میں اول ہونگے کیونکہ وہ عذاب میں سب سے خف
ہیں اور کفار تو دوزخ سے نکالے جائیں والوں سے بہنیں ہیں پس
ان ادلہ سے ثابت ہوا کہ اگرچہ وہ نار میں عذاب دے جائینگے لیکن
اوس سے اونکا نکلنا اور داخل جنت ہونا ایک ضروری امر ہے کیونکہ
جنت اور دوزخ میں اور کوئی واسطہ نہیں ہے۔ پھر برزخ میں
کہا کہ اگر تو کہے کہ علماء نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک قسم کی
شفاعت کفار کے نسبت بھی ثابت کیا ہے اور اوسکو ہمارے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ قرار دیا ہے اور اسکی تمثیل شفاعت ابیطالب
سے دی ہے اور یہ شفاعت ابیطالب تخفیف عذاب ہے۔ اسکے
جواب میں میں کہوں گا کہ اعراض مذکور مبنی ہے اس پر کہ ابوطالب کافر

قد اثبتان شفاعته له باعتبار معصية من الكبار اترتكما فهو من افراد
 قوله صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبار وليس مستثنى من قوله
 تعالى فما تنفعهم شفاعاة الشافعين ولا مخصوصا لعموم الآية فهي
 باقية على عمومها وليس عندهم مثال اخر مثلون به لشفاعته لاحد من
 الكفار غير ابي طالب فان كان لهم دليل اخر فليذكر حتى ننظر فيه نعم ان
 ان اراد والكفار في ظاهر الشرع رجع الخلاف لفظيا ولولم تحمل الكلمة

تھے حالانکہ ہم نے اون کے ایمان کو ثابت کر دیا پس وہ پہلا دعویٰ
 ہے اور ہم نے یہ بھی ثابت کیا کہ یہ نسبت ابي طالب بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شفاعت باعتبار گناہ کبیرہ کے ہے جسکا ادہنوں نے
 ارتکاب کیا پس وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کے افراد سے
 ہین شَفَاعَتِيْ لِاَهْلِ الْكِبَارِ یعنی میری شفاعت اہل کبار کو واسطے
 ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول سے فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ
 سورہ مدثر یعنی شفاعت کرنے والوں کی شفاعت اذ کو نفع نہ ملے گی۔ کوئی
 مستثنیٰ نہیں ہے اور نہ تخصیص کی کیونکہ آیت میں عموم ہے
 پس وہ اپنے عموم پر باقی ہے۔ اور علماء کے پاس کوئی دوسری
 ایسی مثال نہیں ہے کہ جس سے ابي طالب کے سواے بہ نسبت کسی
 کافر کے شفاعت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمثیل دین۔ پس اگر

عَلَىٰ هَذَا الْحَقِيقِ يَلْزَمُهُمْ أَيْضًا أَنْ يَقُولَهُ تَعَالَىٰ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ
 غَضَّوَصَ بِغَيْرِ ابْتِطَالٍ وَلَا قَائِلٍ بِهِ وَقَدْ تَكَلَّمَ الْبَرَزَجِيُّ عَلَىٰ الْآيَاتِ
 الَّتِي قِيلَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي ابْتِطَالٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
 يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُنِنَتْ لَهُمْ أَهْمُ أَصْحَابِ
 الْحَجِّمْ فَقَالَ إِنِّي تَتَبَعْتُ الْأَحَادِيثَ الْوَارِدَةَ فِي سَبَبِ نَزْلِهَا فَوَجَدْتُهَا
 مَنْقُوشَةً إِلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ الْأَوَّلُ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي ابْتِطَالٍ الثَّانِي

اَوْنِ كے پاس اور کوئی دلیل ہو تو ذکر کریں تاکہ ہم بھی اوسکو دیکھیں۔
 یاں اگر کفار سے کفار ظاہر شرع مراد ہیں تو یہ اختلاف لفظی ہوگا اگر
 ہم کلام کو اس تحقیق پر حمل نکرین تو بھی اوپر اس امر کا ثابت کرنا لازم آوے گا
 کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ یعنی اللہ تعالیٰ
 شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا۔ غیر ابیطالب کے ساتھ مخصوص ہے حالانکہ اسکا
 کوئی قائل نہیں ہے۔ اور برزنجی نے اُونِ آیات قرآنی میں کلم کیا ہے
 جسکے نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ ابیطالب کے شان میں نازل ہوئی
 ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
 يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُنِنَتْ لَهُمْ أَهْمُ أَصْحَابِ
 الْحَجِّمْ یعنی نہیں ہو چکا ہے نبی کو اور مسلمانوں کو کہ بخشش مانگیں
 مشرکوں کی اور اگر یہ وہ ہوں مانتے والے جب کہل چکا اُونِ پر وہ ہیں

انما نزلت فی والدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم والثالث انما نزلت فی آباء
الناس الذین ماتوا فی الکفر کان اولادہم یتستفرون لم اما الوجه الثانی
وهی انما نزلت فی والدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فهو ضعيف جدا
واما الوجه الاول وهو کونہا نزلت فی ابی طالب فهو اختصار
من الرواة فی الحدیث فالصحيح ان سبب النزول هو الوجه الثالث
وهما استدلال به علی ذلك ان الآیة نزلت بالمدينة والسورة منة

ودوخ والے۔ پس برزنجی نے کہا کہ میں نے اون احادیث کی جستجو کی جو سبب
نزول آیہ مذکورہ کے بیان میں وارد ہیں پس میں نے اونکو تین قسم پر
منقسم پایا پہلی یہ کہ آیہ مذکورہ شان میں ابی طالب کے نازل ہوئی دوسری
یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ کی شان میں نازل ہوئی تیسری یہ کہ
اور اشخاص کے اون آباء کے شان میں نازل ہوئی جو حالت کفر میں
اور اونکی اولاد اون کے واسطے دعا و مغفرت کرتی تھی۔ لیکن وجہ ثانی
یعنی اس آیت کا والدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نازل ہونا یقیناً
ضعیف ہے۔ اور وجہ اول یعنی حق ابی طالب میں نازل ہونا پس
حدیث میں راویوں کا اختصار ہے۔ پس صحیح یہ ہے کہ سبب نزول
وجہ ثالث ہی ہے اور اسکی یہ دلیل ہے کہ یہ آیت مدینہ میں نازل
ہوئی اور سورہ مدنی ہے غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوا اور نزول

نزلت بعد تبوک و موت ابیطالب کان بمكة قبل نزول الآية بنحو اشی
عشر سنة ثمر رأينا ان عليا رضی اللہ عنہ رومی عنہ من طرق صحيحة
رواها الامام احمد والترمذي والطيا السبي وابن شعبة والنسائي وابو
يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن ابی عاتق وابو الشيخ والحاكم وصححه
ابن مردويه والبيهقي ان السبب في نزولها استغفار راس لآباءهم المشركين
قال علي رضي الله عنه سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت

آیت کے بارہ برس کے پہلے ابوطالب کا انتقال مکہ میں ہوا۔ پھر ہم نے
دیکھا کہ علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت طرق صحیحہ سے آئی ہے جو کہ امام احمد و
طیالسی و ابن ابی شیبہ اور نسائی اور ابویعلیٰ و ابن جریر و ابن المنذر و
ابن ابی عاتم و ابوالشیخ و حاکم نے روایت کیا اور ابن مردویہ اور بیہقی
اسکی تصحیح کی کہ سبب نزول اس آیت کا صرف دعاء مغفرت مانگنا ہے
لوگوں کا اپنے آباؤ مشرکین کی واسطے۔ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے
ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے والدین کیلئے جو مشرک تھے دعاء مغفرت
کرتا ہے میں نے کہا کہ کیا تو اپنے مشرک والدین کی مغفرت مانگتا ہے
اوس نے جواب دیا کہ ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے
باپ کی مغفرت نہ مانگی تھی۔ پس میں نے اسکا تذکرہ نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے کیا۔ پس نازل ہوئی یہ آیت مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا الْآيَةُ

ت
استغفر لابیویک و ہما مشرکان فقال اولم یستغفر ابراہیم لابیہ فذکر
ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت ما کان للنبی والذین امنوا
الایۃ فہذہ الروایۃ صحیحۃ وقد وجدنا ہا شاہدا بروایۃ
صحیحۃ من حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما رواہا ابن جریر و
ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال کانوا یستغفرون
لآبائہم حتی نزلت ہذہ الایۃ فلما نزلت امسکوا عن الاستغفار
لآبائہم ولم یموتوا ان یموتوا لیسئلوا اللہ

پس یہ روایت صحیح ہے اور اس پر ہم نے حدیث ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے ایک شاہد بھی صحیح روایت سے پایا ہے جبکہ ابن جریر
اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے
کہ کہا اوہنوں نے کہ لوگ اپنے آباء کی مغفرت مانگتے تھے یہاں
کہ یہ آیت نازل ہوئی پس جبکہ یہ آیت نازل ہوئی تو اوہنوں نے
اپنے اموات کیلئے دعا و مغفرت مانگنے سے سکوت اختیار کیا اور
زندوں کیلئے او کی حیات دعا و مغفرت کی مانفت نہوی۔ اس کے بعد
اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ اِبْرٰہِیْمَ
لَا بِہِ الْاٰیۃ اسکا حاصل یہ ہے کہ ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ و السلام
اپنے باپ کیلئے جب تک کہ وہ زندہ تھا دعا و مغفرت کرتے تھے۔

ت
وما كان استغفار ابراهيم لبيه الاية يعني استغفر له ما كان حيا فلما
امسك عن الاستغفار له وهذا شاهد صحيح فحيث كانت هذه الرواية
اصح كان العمل بما ارجح فلا يرجح انما نزلت في استغفار اناس لا بائتهم
المشركين لا في ابطالهم ثم ذكر انه يمكن الجمع بينهما وبين الرواية التي
فيها انما نزلت في ابي طالب مع حصول مطلوبنا لان الرواية التي فيها
انما نزلت في ابي طالب فيها اختصار حيث قال الراوي في آخرها
لا استغفرن لك ما لم انه عنك فنزلت ما كان للنبي الاية ولو قيل ففان

جبکہ وہ مرگیا تو ادھون نے اوسکی بخشائش چاہنے سے باز رہے اور یہ
روایت شاہد صحیح ہے پس جبکہ یہ روایت اصح ہے تو اوسپر عمل کرنا
ارجح ہوگا پس ارجح یہی ہے کہ آیہ مذکورہ اون لوگوں کے حق میں نازل
ہوئی جو اپنے آباء و مشرک کی مغفرت چاہتے تھے نہ حق ابي طالب میں
اس کے بعد بزرگجی نے بیان کیا کہ روایت مذکورہ اور دوسری روایت
جسمین اس آیت کا حق ابي طالب میں نازل ہونا مروی ہے ان دونوں
میں ہمارے حصول مطلوب کے ساتھ جمع بھی ممکن ہے کیونکہ وہ روایت
کہ جسمین اس آیت کا نزول حق ابي طالب میں مروی ہے سو اوسمیں ختصاص
اس لئے کہ راوی نے اوس کے آخر میں کہا لا استغفرن لك ما لم انه
عناك یعنی جب تک کہ مجھکو مانعت نہ ہو میں تیرے لئے بالفرض مغفرت

المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر له نستغفر
 لا بائنا فاستغفروا لا بائهم فنزلت في حقهم الآية فحيث حذفت هذه
 الجملة ظن الراوى انها نزلت في ابي طالب ولو ذكرت هذه الجملة لقل
 نزلت في استغفار اناس في آبائهم وبيان ذلك ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما عرض على ابي طالب ان يقول لا اله الا الله بحضور ابي
 وعبد الله بن أمية المخزومي فابى ابي طالب فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا استغفرن لك ما لم انه عنك فقال المسلمون ان رسول الله صلى

پس یہ آیت نازل ہوئی مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ الْآيَةُ اور دومی نے یہ نہیں بیان کیا
 کہ مسلمانوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا کی مغفرت
 میں ہم بھی اپنے آبا کی مغفرت چاہتے ہیں انہوں نے اپنے آبا کی مغفرت مانگی پس اس کے حق میں آیہ مذکورہ
 نازل ہوئی۔ پس جبکہ یہ جملہ حذف کیا گیا تو راوی نے گمان کیا کہ یہ آیت
 حق ابی طالب میں نازل ہوئی ہے اور اگر یہ جملہ مذکور ہوتا تو بیشک
 یہ کہا جاتا کہ آیہ مذکورہ اوت لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو اپنے آبا
 کی مغفرت مانگتے تھے۔ تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جبکہ ابي طالب سے ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ مخزومی کے سامنے
 لا اله الا الله کہنے کی خواہش کی تو ابو طالب نے انکار کیا۔ پس نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک کہ مجھ کو ممانعت نہ ہو میں تیرے

عليه وسلم يستغفر لعمه المستغفرين لا يائسا فاستغفروا كما تأثم فنزلت في
 حقهم الآية فانحصر الراوي وحذف منه الجملة الأخيرة وهما يدل على
 هذا الجمع انا وحدهما احاديث يستفاد منها هذا الجمع **ههنا** ما رواه ابن
 ابي حاتم وابو الشيخ عن محمد بن كعب القرظي قال لما مرض ابو طالب
 اتاه النبي صلى الله عليه وسلم فعرض عليه ان يقول لا اله الا الله فابى
 ابو طالب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا استغفر لك ما لئلا عنك
 فقال المسلمون هذا محمد يستغفر لعمه وقد استغفرا براهيم لابييه **فاستغفروا**

بالضرورة مغفرت مانگو گناہیں مسلمانوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم اپنے چچا کی واسطے مغفرت مانگتے ہیں ہم بھی اپنے آباؤ کی مغفرت
 چاہیں گے پس اوہوں نے اپنے آباؤ کی مغفرت کے لئے دعا کی پس
 اون کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ مگر راوی نے اختصار کیا اور چچہ
 کو حذف کیا اور دوسرے احادیث سے بھی جمع بین الروایتیں مستفاد ہوتا
 ہے چنانچہ ابن ابی حاتم اور ابو الشيخ محمد بن کعب القرظی سے روایت کرتے
 کہ کہا اوہوں نے کہ ابو طالب جبکہ بیمار ہوئے تو اذکے پاس نبی صلی اللہ
 وسلم آئے اور دونوں سے لا اله الا اللہ کہنے کی خواہش فرمائی تو ابو طالب انکار
 کئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک کہ جھکے مانعت نہوں میں شیر
 بالضرورة دعا مغفرت کرو گناہیں مسلمانوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا

لقرباۃکم من المشرکین فانزل الله تعالیٰ ما کان للنبی والذین آمنوا الاية
ثم انزل وما کان استغفار ابراهیم لاییه الاية **وروي** ابن جریر
طریق شبل عن عمرو بن دینار ان النبی صلی الله علیه وسلم قال استغفر
ابراہیم لاییه وهو مشرک فلا انزل استغفر لابی طالب حتی یمہانی عنہ
ربی فقال اصحابہ لنستغفرن لابیہ انما کما استغفر النبی صلی الله علیه وسلم
لعمہ فانزل الله ما کان للنبی الاية فظهر بهذه الاخبار ان الاية نزلت فی

مغفرت مانگتے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام نے بھی اپنے باپ کی مغفرت
چاہی تھی۔ پس مسلمانوں نے اپنے اہل قرابت کیلئے جو مشرک تھے دعا مغفرت
مانگی اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
اور اس کے بعد اسکو نازل کیا وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرَاهِيمَ لَآيِيهِ اور
عمر بن دینار سے بطریق استوار ابن جریر نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ
سلم نے فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کی جو مشرک تھا مغفرت مانگی
تھی پس میں بھی ہمیشہ ابو طالب کی مغفرت مانگتا رہوں گا جب تک اس سے
میرا رب مجھکو منع نہ فرمائے۔ پس آپ کے اصحاب نے کہا کہ ہم بھی اپنے آبا
کے لئے مغفرت چاہیں گے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا
کے لئے چچا پس اللہ تعالیٰ نے مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا
اجبار سے ظاہر ہوا کہ بلاشبہ آیت مذکورہ اور مسلمانوں کے لئے نازل

استغفار المسلمين لا فادهم المشركين فظهر ان في الرواية التي بينا انما
 نزلت في ابطال اختصار واحد فابسببه حصل الاشتباه حتى ظن
 الرواة انما نزلت في ابطال وليس الامر كذلك ومما يؤيد ان
 هذا الجمع متعين ان السورة كلها مدنية نزلت بعد تبوءت وميما وبين
 موت ابطال نحو من اثنتي عشرة سنة وانضم الى ذلك حديث
 على السابق الصحيح وما انضم اليه من الشواهد وكون آية مدنية
 فلا ينبغي الغاء تلك الشواهد وترجيح انما نزلت في ابطال ان كان

ہوئی جو اپنے آباء مشرکین کے واسطے خواہاں مغفرت ہوئے تھے
 پس ظاہر ہوا کہ جس روایت میں یہ ذکر ہے کہ آیہ مذکورہ حق ابطال
 میں نازل ہوئی ہے اور اس میں اختصار و حذف ہے جس کے سبب اشتباہ ہوتا
 ہے یہاں تک کہ راویوں نے یہ گمان کر لیا کہ یہ آیت ابطال کے حق
 میں نازل ہوئی ہے حالانکہ حقیقت میں ایسا نہیں اور جمع بین الروایتین
 کا یہ بھی مؤید ہے کہ یہ تمام سورہ مدنی ہے غزوہ تبوک کے بعد نازل ہوا
 اور اس میں اور موت ابطال میں بارہ برس کا فاصلہ تھا اور ان احادیث
 کے ساتھ اس حدیث کو جو پیشتر بروایت صحیح مروی ہوں اور اس کے
 شواہد مذکورہ کو اور آیت کے مدنی ہونے کو ظاہر دیکھیں پس نہیں نزول
 ہے باطل کرنا ان شواہد کا اور ترجیح اس بات کی کہ نزول آیت کا خاصان

مذکورہ فی الصحیحین اذ قد یزج حدیث غیر الصحیحین لامور تقضی
 ذلک وقد صرحوا بذلك فی اصول الحدیث فقولهم یقدم حدیث الصحیحین
 او احدهما لیس علی خلافہ وھما یؤید ہذا الجمع ان المراد من ابی ابراہیم
 عمہ کما حققنا ذلک فی نجات الابیون وأجمع علی ذلک اھل الکتابین
 التورۃ والانجیل وعم ابراہیم وھو آئد کان یتخذ اصناماً الہة
 کما حکى اللہ عنہ وكان یقول لابراہیم أراغب انت عن الھتئ یا ابراہیم
 ولو یتقل عن ابطال بطریق صحیح انه اتخذ صناما لھا وعبد حجر

الوطالب میں ہر اگرچہ یہ صحیحین میں مذکور نہ ہو۔ اس لئے کبھی ترجیح دیجائی
 ہے حدیث غیر صحیحین کی صحیحین پر سبب ادن امور کے جو ترجیح کے
 مقتضی ہیں اور اسکی تصریح اصول حدیث میں ہے۔ پس محدثین کا یہ قول
 کہ صحیح بخاری و مسلم یا دونین سے ایک کی حدیث کو ترجیح ہوگی اپنے اطلاق
 وعموم پر نہیں ہے۔ اور جمع بین الروایتین کا مؤید یہ بھی ہے کہ
 ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے باپ سے اون کے چچا
 مراد ہیں چنانچہ ہم نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے نجات
 کے بیان میں اسکی تحقیق کی ہے اور اسی پر اہل تورۃ اور انجیل نے
 بھی اجماع کیا ہے اور ابراہیم علیہ السلام کا چچا آزر نے بتوں کی پرستش
 کرتا تھا چنانچہ اسکی حکایت اللہ نے کی ہے اور آزر ابراہیم علیہ السلام کو

او منی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عبادة ربه غايته انه ترك
النطق بالشهادتين او ترك بعض الواجبات ومع ذلك قلبه مشتت
بتصديق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومثل هذا ناج في الآخرة على مقتضى
ديننا فلا يلحق بالحكمة ولا بما حسن الشريعة العراء ولا بقواعد
الائمة من اهل الكلام ان يكون هو وازدعم ابراهيم في قرن واحد
حاشا من كرم الله تعالى قال حسان رضى الله عنه
امن يحجور رسول الله منكم ويمدحه وينصرة سوا

کہتا تھا آری غیبِ انت عن الہفتی یا ابراہیمؑ الایہ سورہ مریم کیا تو میرے
معبودوں سے پھر جاتے والا ہے۔ اور اب طالبؑ بطریق صحیح پہنچ رہا ہے
منقول بہنیں ہوا کہ ادھون نے کسی بت کو معبود بنایا تھا یا کسی تہمت کی
پرستش کی تھی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عبادت الہی سے منع کیا تھا
بات صرف یہ تھی کہ ادھون نے کلمہ شہادت زبان سے نہ کہا یا
بعض واجبات کو ترک کیا اور باوجود اس کے انکامل نبی صلی اللہ علیہ
واکہ وصحبہ وسلم کی تصدیق سے برزیر تھا۔ اور اس قسم کا شخص محب
اقتضاء ہمارے دین کے آخرت میں نجات پائیوا لا ہے۔ اور کیا
بلحاظ حکمت اور کیا بلحاظ خوبی ہائے شریعت غرا اور کیا بموجب
قواعد ائمہ اہل کلام یہ لائق بہنیں ہے کہ ابوطالب اور ابراہیم علیہ السلام

فان اباطالب رباہ صغیرا و آواہ کبیرا و نضرہ و وقرہ و ذب عنہ و مدحہ
بفضاید غرہ و رضی باتباعہ و لیس فی حدیث عمر بن دینار لما را انفا

کا چچا آزر یہ دونوں ایک مرتبہ میں ہوں یہ امر اللہ تعالیٰ کے کرم سے بعید
کہا حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شعر اَمِنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ
وَيَدْحُهُ وَيَنْصُرُهُ سِوَاكَ یعنی تم میں سے جس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ہجو کی اور جس نے آپ کی مدح اور مدد کی کیا یہ دونوں شخصیں
ہیں۔ کیونکہ ابوطالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش کم سنی میں کی اور
بڑے ہونے کے بعد آپ کو نپاہ دیا اور آپ کی مدد کی اور آپ کو معظّم کہا
اور آپ سے ہر ایک اذیت کو دفع کیا اور قضاید بلیغہ میں آپ کی مدح کی اور آپ کے
پیروی کرنے والوں سے راضی رہے۔ اور عمر بن دینار کی حدیث میں جواب بھی

لَعَنَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يُفَرِّقُ مِنْ أَحَدِكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

بخاری و مسلم میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ کہنیں پورا ہونے کا ایسا
کیا کہ تم میں سے جب تک کہ میں اوس کے نزدیک زیادہ تر دوست نہ ہو جاؤں اوس کے
باپ اور بیٹے اور سب آدمیوں سے۔ حاصل یعنی جب مجھ کو سب سے زیادہ چاہے
اور سب کی رضا مندی پر میری رضا مندی مقدم رکھے تب پورا ایمان ہوگا مگر تم
کہتا ہے یہ حدیث بھی ایمان ابیطالب پر دلیل ہے اور ان کے حال سے

دلالة على شركه في قَوْلِه استغفر ابراهيم لبيه وهو مشرك فلا انزال
استغفر لابي طالب بل يمكن ان معناه ان ابراهيم استغفر لبيه مع
شركه فكيف لا استغفر لابي طالب مع ان خطيئته دونه ^{المشرك}
فلا انزال استغفر له حتى يهداني ربي وليرينه بل هي عيب ^{استغفر}
للمشركين لا مخصوص به فلو كان كذلك لقل ان استغفر لابي طالب

ہوئی (یعنی استغفر ابراہیم لابیہ وهو مشرک فلا انزال استغفر
لأبي طالب) ابي طالب کے مشرک ہونے پر کوسی دلالت نہیں ہے
بلکہ اسکا معنی یہ ہو سکتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کے لئے
باوجود اس کے شرک کے دعا و مغفرت کی پس ابي طالب کی اس لئے
باوجودیکہ اس کے گناہ شرک سے کم ہے میں کیونکر دعا و مغفرت نہ کروں
پس میں ہمیشہ اسکی مغفرت مانگتا رہوں گا یہاں تک کہ اس مجھ کو میرا رب منع فرما اور اس
آپ منع نہیں کئے گئے بلکہ مشرکین کے واسطے نہ خاص ان کے چچا کے لئے مغفرت مانگنے کی ہمت
ہوئی پس اگر ایسا ہی ہوتا یعنی آپ کے چچا کی واسطے بھی مغفرت مانگنے کی ہمت ہوتی تو یہ کیا مانا ان استغفر

نہایت مطابق ہے ادھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے مال کو جو صبح فدا کیا اور بقیہ
اپنی اولاد کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بہترین طریقہ سے پرورش کی ظاہر ہے جسکی تفصیل
موجب تطویل ہے۔ اور اپنی اولاد کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عوض میں معرض ہلاک میں نہ
پیش کرتے تھے اسکی تفصیل اسی کتاب میں پیشتر مذکور ہوئی کہ ادھوں نے کامل دو ہاتھین

وَأَن يَسْتَغْفِرَ النَّبِيَّ لِعَمَلِهِ وَلَمْ يَتَلْ كَذَلِكَ وَبَصَرَ بِهِ ذَمًّا أَوْ مَرَدًّا فِي الْمَذَلَّةِ
وَأَن يَسْتَغْفِرَ النَّبِيَّ لِعَمَلِهِ يَعْنِي مومنین کو مشرکین کیلئے اور نبی کو اپنے چچا کیلئے
دعا و مغفرت نہ کرنی چاہئے حالانکہ ایسا بہنیں کہا گیا اور اسکی تصریح وہ رولایت
تک زمانہ قیام شب میں ہمیشہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام فرمانے کے لئے ایک خاص مقام
معین نہیں کیا تھا۔ بلکہ ہر شب ایک جدا مقام پر پکا بچھونا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے آرام فرمائی تک آپ ہوشیار رہتے اور اثناء شب میں جب رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وسلم ہوشیار ہوتے تو آپ کی جگہ اپنے کسی فرزند کو سلاتے اور آپ کو دوسرے
مقام پر آرام کرواتے تا اگر اعدا و نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہلاک کرنا چاہیں تو محض
محفوظ رہیں اور اون کے عوض اپنی اولاد فدا ہو۔ اور جمع قریش کے سامنے
ابو طالب کا یہ شعر و اللہ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّى أَوْسَدَ فِي التُّرَابِ
دَفِينًا، یعنی واللہ تجھ تک نہ پہنچیں گے وہ لوگ اپنی جماعت کے ساتھ جب تک کہ
میں زمین میں دفن ہو جاؤں۔ اور نیز قریش کو خبر دیا تھا کہ محمد جو اللہ کا رسول ہے
ہرگز کسی کے سپرد نہ کر دینگا۔ یہاں تک کہ سب ہلاک ہو جائیں۔ ایک وقت اس طرح کہا کہ
ہم سب اوس کے جانب سے مر جائیں گے۔ صاف دلالت کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو ابو طالب اپنے جان سے بھی زیادہ عزیز رکھتے تھے اور آپ سے اذکو ایسی کامل محبت تھی
کہ اس میں اذکو اپنی جان کی بھی پروا نہ تھی جس پر اذکا یہ شعر دال ہے حَدِيثُ
بِنَفْسِ دُونَهُ وَحَمِيَّتُهُ يَعْنِي مَن نے اپنی جان کو وقف کر دیا ہے کہ اوس تک

من طریق ابن جریر عن قتادة ان رجلا من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم سأل عن الاستغفار كما باكم فقال والله انى لا
لا بى كما استغفر ابراهيم لبيه فانزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا
ان يستغفروا للمشركين الاية فقال النبي صلى الله انى اوحى الى كلمات
قد دخلن فى اذنى وقرن فى قلبى امرت ان لا استغفر لمن مات

کرتی ہے جسکو طریق ابن جریر سے درمنثور میں قنادہ سے نقل کیا ہے
کہ چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے آپ کو کیلئے مغفرت مانگنے کے متعلق
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم ہے میں نے
باپ کیلئے مغفرت چاہو گنا جس طرح کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ
کیلئے مغفرت چاہی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اَلَّذِينَ
لَا يَدْعُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ لَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
وَلِلَّذِينَ آمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِمَا فَعَلُوا فِيْ سُبُوْحٍ
وَسَلَمٍ نے فرمایا کہ میرے طرف چند کلمات وحی کے گئے جو میرے کان
پہنچے اور میرے دل میں متکون ہوئے مجھ کو حکم ہوا ہے کہ جو شخص حالت
شُرک میں برا ہو میں اوس کے لئے دعا مغفرت نکرون۔ پس نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں اپنے باپ یعنی چچا کیلئے مغفرت چاہو گنا

پہنچنے نہ دون پس جو شخص کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں اپنی جان مال
و اولاد کی پروا نہ کرے اور افشا و دعوت کے سماعی رہے پس دیکھ ایمان میں کیونکر شبہ ہو سکتا ہے

مشرکاً فکونہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لا استغفر لابی یعنی لعمری
 ثمر لم یقل امرت ان لا استغفر لہ بل قال لمن مات مشرکاً جواب لسوال
 اصحابہ مع الاشارة الخفیة الی ان عمہ لم یکن مشرکاً فذلت احادیث
 شفاعتہ صلی اللہ علیہ وسلم علی انہ یشفع فیمین قلبہ ادنی ادنی
 ادنی من مثقال حبة من خردل من ایمان وھذا الاشارة الخفیة کا
 قعق منہ صلی اللہ علیہ وسلم حرصاً منہ علی الصدق وان لا یقع
 فی کلامہ لفظ مخالف للواقع فانه معصوم من الکذب وھو منہ

پھر یہ نہ کہنا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ اوس کے لئے دعا مغفرت نہ کروں
 بلکہ یہ کہنا کہ جو شخص حالت شرک میں مرا ہو سوال اصحابہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم کا جواب ہے جس میں اس امر کے طرف ایک خفی اشارہ ہے
 کہ آپ کے چچا مشرک نہ تھے پس شفاعت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ
 وسلم کے احادیث اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ جس کے دل میں
 رائی کے دانہ سے بھی نہایت کترا ایمان ہو تو آپ اوس کی شفاعت
 فرمائیں گے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ سے یہ اشارہ خفیہ واقع ہوا بوجہ حرص
 آپ کے صدق پر اور اس خیال سے کہ کوئی لفظ واقع کے مخالف
 آپ کے کلام میں واقع نہ ہو جائے کیونکہ آپ کذب سے معصوم ہیں
 اور کذب آپ سے محال ہے پس اپنے ایسے عام لفظ کو بیان کیا

مستعجل قیاتی بلفظ عام فیہ اشارۃ خفیۃ فیحصل بذلک جواب
السائل ویرضی بہ وتضییب بہ نفسہ ومن ذلک ما رواہ ابن
ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال جاء اعرابی الى النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال ان ابی کان یصل الرحم وكان کان فاین هو قال فی الناس
فکانہ وجد من ذلک فقال الرجل این ابوک انت فقال حیثما
مررت بقبرکافر فنبشہ بانار فاسلم الاعرابی وقال لقد کلفنہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شططا ما مررت بقبر کافر الا بشہرته

کہ حسین ایک خفی اشارہ بھی تھا اور اس سے سائل کا جواب بھی نکل آیا
اور اس سے وہ خوش بھی ہو گیا۔ اور اس قسم کی یہ حدیث بھی ہے
جسکو ابن ماجہ نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے
کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا اور کہا کہ میرا باپ
صد رحم کیا کرتا تھا اور ایسا تھا پس وہ کہاں ہوگا۔ آپ نے فرمایا
دوزخ میں۔ اعرابی اس سے رنجیدہ ہوا اور کہا کہ آپ کے باپ کہاں ہیں
ارشاد ہوا کہ جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے تو اسکو دوزخ کی
بشارت دیا کر۔ پس اعرابی راضی ہو گیا اور کہا کہ مجھکو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کا حکم انتہا مرتبہ پر استوار کیا کہ کافر کی قبر پر جب
میرا گز ہو تو میں اسکو دوزخ کی بشارت دیا کروں۔ پس رسول اللہ

بالتار فاجمل رسول الله صلى الله عليه وسلم الجواب بقوله حيثما
مررت بقبر كافر فبشرة بالذارج يا علي عاده اذ اسأله اعرابي
وخاف من افصاح الجواب له فتنه واضطراب قلبه أجاب
بجواب فيه تورية وايهام مع تخري الصدق فهنا لم يفصح له
بحقيقة الحال ومخالفة حكم ابيه لآبيه في المحل الذي هو فيه خشية
ارتداد ما جبلت عليه النفوس من كراهية الاستيثار عليها ولما
كانت عليه العرب من الجفاء وغلظ القلوب فاورد له جوابا موهما

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں کہ جب تو کافر کی قبر پر گزرے
تو ادسکو دوزخ کی بنارت دیا کر جواب کو مجمل بیان فرمایا جیسی کہ آپ کی
عادت شریف تھی کہ جب کوئی اعرابی آپ سے سوال کرتا اور واضح طور
پر جواب دینے میں اوس کے غتہ اور اضطراب قلب کا اندیشہ ہوتا
تو آپ ایسا جواب دیتے کہ جسمیں حفاظت صدق کے ساتھ حقیقت
حال بھی نہ کہلے۔ پس بیان بھی آپ نے حقیقت حال کو اور اپنے والد
اور اوس کے باپ کے مخالفت حکم اور معاریت مقام کو ارتداد
سائل کے خوف سے واضح طور پر بیان نہیں فرمایا۔ کیونکہ نفوس اپنے
پر غیر کی فضیلت کو مکروہ سمجھنے پر مجبول ہیں اور عرب کی جفا اور سنگدلی
بھی ظاہر ہے۔ پس آپ نے اسکا دل خوش کرنے کی غرض سے

تطبیقاً قلبیہ فقین الاعتماد علی هذا اللفظ و تقدیمہ علی غیرہ ہما غیر الروایۃ
 بالمعنی کروایۃ مسلم ان رجلاً قال یا رسول اللہ ان ابی قال فی النار
 فلما ولی دعاه فقال ان ابی و اباک فی النار فہذہ الروایۃ منکرۃ
 و للعلماء فیہا کلام کثیر لخصہ الزرقانی فی شرح المواہب و احسن
 ما یقال فیہا ان الروایۃ تصرّفوا فیہا و اختلفت روایاتہم و ان الصواب
 کالروایۃ الاولی و هو حیثما مررت بقبرکافرفی غایۃ الاطلاق
 یتبین بما ان اللفظ العام و هو حیثما مررت بقبرکافرفی غایۃ بالنار

اوسکو مبہم جواب دیا پس یہی روایت بالفاظ مذکورہ معتبر ہے اور
 بمقابلہ دوسری روایت کے جسکو راویوں نے معنی تفسیر دیا ہے مقدم
 و مقبول ہے مثل روایت مسلم کے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 میرا باپ کہاں ہے فرمایا کہ نار میں ہے اور جب وہ پلٹا تو بلایا اور فرمایا
 اِنَّ اَبیَّ وَاَبَاکَ فِی النَّارِ یعنی میرا باپ اور تیرا باپ آتش میں ہیں۔
 پس یہ روایت منکرہ ہے اور اس میں علماء کو بڑی گفتگو ہے جسکا خلاصہ
 زرقانی نے شرح مواہب میں کیا ہے اوس نے کہا کہ اس روایت کے
 متعلق جو باتیں کہی جاتی ہیں اون سب میں احسن یہی ہے کہ اس روایت
 میں راویوں نے تصرف کیا ہے اور اون کے روایات مختلف ہیں۔
 اور ش روایت اولیٰ ہی صواب ہے یعنی جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے

هو الصادق صلی اللہ علیہ وسلم فكان بعض الرواة فهم ان قوله
حيثما مرت بقبر كافر شامل لابي النبي صلى الله عليه وسلم وانه كافر
فغيره ورواه بالمعنى على حسب فهمه وقال ان ابي اباك في البناء
وما تقدم من ان انزل عن ابراهيم وليس بابيه هو القول الصحيح
قال العلامة ابن حجر الهيثي ان اهل الكتابين اجمعوا على ان انزل
لويكن ابا ابراهيم حقيقة وانما كان عمه وسماه الله في القرآن ابا

پس یہ روایت نہایت فصیح ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عام لفظ
یعنی جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے تو اوسکو دوزخ کی بشارت دیا کرے
یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہوا ہے۔ پس گویا بعض راویوں نے
سمجھا کہ آپ کا یہ قول (جسوقت تو کافر کی قبر پر گزرے) آپ کے والد پر بھی
شامل ہے اور وہ کافر ہیں پس اؤ کو متغیر کیا اور اپنی سمجھ کے مطابق روایت
کر دیا اور کہدیا اَبِيْ وَ اَبَاكَ فِي النَّارِ اور پیشتر جو مذکور ہوا کہ آذر ابراہیم
علیہ السلام کا چچا تھا نہ باپ وہی صحیح قول ہے۔ علامہ ابن حجر ہیثمی نے کہا
کہ اہل کتب نے اجماع کیا ہے کہ حقیقت میں آذر ابراہیم علیہ السلام کا
باپ نہ تھا بلکہ چچا ہی تھا اور اوسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں باپ کہا
کیونکہ عرب چچا کو باپ کہتے ہیں اور فخر رازی نے اسی پر جزم کیا اور کہا
کہ قرآن مجید میں چچا کا استعمال باپ سے ہوا ہے اللہ تعالیٰ نے

لأن العرب تسمى العم ابا وجزم بذلك الفخر الرازي وقال جاء
في القرآن تسمية العم ابا قال تعالى والهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل
مع ان الكلام كان مع اولاد يعقوب واسماعيل عم يعقوب وقد
سبق الرازي على ذلك جماعة من السلف منهم ابن عباس ومجاهد
وابن جرير والسدي قالوا ليس آزر ابا ابراهيم وانما هو عمه لان
ابراهيم ابوه تاريخ وحصن وافق الرازي الامام الماوردي
من ائمة الشافعية وقال في قوله تعالى وتقلبك في الساجدين

فر يا الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل كما لانه كلام اولاد
يعقوب عليه السلام کے ساتھ ہے اور اسماعیل علیہ السلام یعقوب علیہ السلام
کے چچا تھے۔ اور امام رازی کے پہلے ہی سلف کی ایک جماعت جن
سے ابن عباس اور مجاہد اور ابن جریر اور سدی بہن اسی طرف
گئی ہے کہ انہوں نے کہا کہ آزر ابراہیم علیہ السلام کا باپ نہ تھا بلکہ چچا
تھا کیونکہ ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام تاریخ تھا۔ اور ائمة شافعية
سے امام وردی نے بھی امام رازی کے ساتھ اتفاق کیا اور کہا
کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں وَتَقَلُّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ سرہ
شراء۔ یعنی تیرا پہرنا مازیون میں۔ جیسا کہ رازی نے کہا ہے نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اصلا ب طاہرہ سے ارحام زکیہ کی طرف

الایسوی
اور تیرے چچا
کے برابر باپ
ہیں

کما قال الرازي ان المراد تقلبه وتنقله من الاصلاب الطاهرة
الى الارحام الزكية وهذا وجه من وجوه تفسير الآية وليس
مراده الحصر في هذا الوجه ولكن هذا الوجه هو الاول بالقبول
فقد اخرج ابن سعد والبزار والطبراني وابو نعيم عن ابن
عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وتقلبك في الساجدين
قال من بنى الى بنى ومن بنى الى بنى حتى اخرجت نبيا ففسر
تقلبه في الساجدين بتنقله في اصلاب الانبياء ولومع الوسائط
وحمل الآية على اعم منهم وهم المصلون الذين لم ينزلوا في ذرية

نقل فرمانا مراد ہے اور یہ بھی سجدہ وجہ تفسیر آیت مذکورہ ایک وجہ ہے
اور امام رازی کی مراد اسی ایک وجہ میں حصر نہیں ہے لیکن وجہ مذکور
اولیٰ بالقبول ہے۔ ابن سعد اور بزار اور طبرانی اور ابو نعیم نے ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے
وَتَقَلَّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ یہ مراد ہے کہ تو ایک نبی سے دوسرے
نبی طرف منتقل ہوتا چلا آتا تھا یہاں تک کہ میں نے تجھ کو بنی کر کے نکالا۔
پس تقلب فی الساجدین کی تفسیر اصلاب انبیاء میں (اگرچہ وسائط سے)
نقل کرنے سے لگئی۔ اور انبیاء سے عام اشخاص پر آیت کا حمل کرنا
زیادہ واضح ہے تاکہ آیت غیر انبیاء کو بھی شامل رہے اور یہ اشخاص

ابراہیم اوضح لیشمل غیر الانبیاء فقد اخرج ابن المنذر عن ابن جریج فی قوله تعالیٰ رب اجعلنی مقیم الصلوة ومن ذریعتی قال فلا تزال من ذریة ابراہیم ناس علی الفطرة یعبدون الله تعالیٰ وعن ابن عباس رضی الله عنہما وجاہد فی قوله تعالیٰ وجعلہا کلمة بافیه فی عقبہ انہما لا اله الا الله باقیة فی عقبہ ابراہیم علیہ السلام وعن قتادة فی الآیة هی شہادة أن لا اله الا الله والتوحید لا یزال فی ذریعہ من یقولہا من بعدہ وقد صحیح من طریق

وہ نامزدی بن جو ذریۃ ابراہیم علیہ السلام میں ہمیشہ ہوتے تھے (خو) وہ بنی ہون یا غیر بنی) ابن جریج سے ابن منذر نے روایت کیا کہ اللہ کے اس قول کے مطابق رب اجعلنی مقیم الصلوة ومن ذریعتی یعنی خدایا تو مجھ کو بھی نماز کا قایم کرنے والا بنا اور میری ذریعت بھی) ذریت ابراہیم علیہ السلام سے ہمیشہ ایسے اشخاص ہوتے تھے جو فطرت پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے اور ابن عباس اور مجاہد سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مطابق وجعلہا کلمة فی عقبہ (یعنی یہی بات چھوڑ گیا اپنی اولاد میں) کلمہ لا اله الا الله ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے باقی رہا اور اس آیت کے متعلق قتادہ سے روایت ہے کہ توحید اور شہادت لا اله الا الله ذریت ابراہیم میں

صحیحة ان الارض لم تخل من سبعة مسلمين فمن ذلك ما اخرجه
عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي
رضي الله عنه قال لا يزال على وجه الارض سبعة المسلمون
فصاعدا ولولا ذلك لهلكت الارض ومن عليها واخرج
الامام احمد في الزهد بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال ما خلت الارض من بعد نوح من سبعة
يرفع الله بهم عن اهل الارض واخرج البخاري حديث بعثت

ہمیشہ باقی رہی جو آپ کے بعد اوس کے قائل تھے۔ اور طرق صحیح سے
یہ امر صحت کو پہنچا ہے کہ سات مسلمانوں سے زمین ہرگز خالی نہوگی
اور اسی قبیل سے یہ روایت جسکو عبد الرزاق اور ابن المنذر نے
سند صحیح سے شرط شیخین پر علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا فرمایا
آپ نے کہ روٹی زمین پر ہمیشہ کم از کم سات مسلمان رہتے ہیں اور
اسمین زیادتی بھی ہوتی ہے اگر یہ لوگ نہوں تو زمین اور اوسپر کے
مخلوق ہلاک ہو جائے۔ اور امام احمد نے زہدین سند صحیح سے
شرط شیخین پر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ نوح
علیہ السلام کے بعد سے زمین ایسے سات شخص سے خالی نہیں رہتی ہے
جسکے سبب اللہ تعالیٰ اہل زمین سے بلیات کو دفع کرتا ہے۔ اور

من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي
 كنت فيه فاذا قرنت بين هاتين المقدمتين اعنى بعثت
 من خير قرون بنى آدم الخ وان الارض لم تخل من سبعة
 مسلمين الخ انتج ما قاله الامام الرازي من ان اباة كلهم
 موحدون لانه ان كان كل جلد من اجداده من جملة السبعة
 المذكورين في زمانه ففيه المدعى وان كانوا غيرهم فاما
 ان يكونوا على الحنفية ملة ابراهيم عليه السلام فهو المدعى

بخاری نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ میں ایک قرن سے دو
 قرن میں بہترین قرون بنی آدم سے مبعوث ہوتا تھا یہاں تک کہ
 اوس قرن میں کہ جس میں میں ہوں مبعوث ہوا۔ پس جب یہ دونوں
 مقدمے (یعنی خیر قرون بنی آدم سے مبعوث ہوتے چلے آنا
 اور زمین کا سات مسلمانوں سے خالی نہ ہونا) ملائے جائیں تو
 وہی نتیجہ نکلتا ہے۔ جس کو امام رازی نے بیان کیا یعنی نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے تمام اجداد موحد تھے کیونکہ آپ کے اجداد سے ہر ایک
 جد اگر اون مذکور شدہ سات اشخاص میں سے تھے تو اسی میں
 ہمارا مدعی ہے اور اگر اون کے سوا سے تھے تو یادہ ملت حنفیہ
 ابراهیم علیہ السلام پر تھے تو یہ بھی ہمارا مدعی ہے یا وہ شرک پر

ایضا واما ان يكونوا على الشرك فيلزم احد امرين اما ان يكون
 غيرهم خيرا منهم وهو باطل لمخالفته الحديث الصحيح من خير قرون
 بنى آدم قرونا فخرنا واما ان يكونوا غير اوهم على الشرك وهو باطل
 بالاجماع قال تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك فثبت انهم على
 التوحيد فيكونوا خيرا هل الارض في زمانهم وقد ذكر البرزخي
 والسيوطي وغيرهم من الفوا في نجاه آباء النبي صلى الله عليه وسلم
 وامهاتهم وفي انهم كلهم على التوحيد دلّ وبراہین علی ذلك و
 بتے تو دو امر سے ایک لازم آدے گا یا اول سے اوکے اغیار بہتر
 یہ تو باطل ہے بسبب مخالفت اوس حدیث صحیح کے کہ جس سے ثابت
 ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد ہر ایک قرن میں بہترین قرون
 بنی آدم سے تھے۔ یا یہ اجداد باوجود شرک پر رہنے کے اغیار
 بہتر تھے یہ بھی بالاجماع باطل ہے جناب باری کا ارشاد ہے وَلَعَبْدٌ
 مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ یعنی ایمان والا غلام مشرک سے بہتر ہے
 پس ثابت ہوا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد توحید پر قائم تھے پس
 وہ اپنے زمانہ میں تمام اہل زمین سے بہتر ہوئے اور برزخی اور
 سیوطی وغیرہ نے (جنہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے آبا و اہمات
 کے نجات میں اور اس بیان میں کہ یہ سب کے سب توحید پر تھے

افرد و اکل احد من الالباء بترجة وقد صح في احاديث كثيرة
انه صلى الله عليه وسلم قال لئن لم ينزل انقل من اصلااب الطاهرين
الى ارحام الطاهرات وفي رواية لم ينزل الله ينقلني من الاصلااب
الحسبة الى الارحام الطاهرة وعلى هذا حمل بعضهم قوله تعالى
وتقلبك في الساجدين وقوله صلى الله عليه وسلم من اصلااب
الطاهرين الى ارحام الطاهرات فآباء النبي صلى الله عليه وسلم
وامهاته الى ادم وحواء ليس فيهم كفر لان الكافر لا يوصف بآية

رسالے کہے ہیں) اسپر دیا ایل اور براہین قائم کیں۔ اور آباء بنی صلی اللہ
علیہ وسلم سے ہر ایک کا بیان جدا گانہ لکھا ہے۔ اور بیت سے
احادیث میں یہ امر سخت کو پہونچا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ میں پاک صلیبوں سے پاک ارحام کی طرف منتقل
ہوتا رہا۔ اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ اصلااب
ممتاز سے ارحام طاہرہ کی طرف نقل فرما آ رہا۔ اور اسی پر حمل کیا ہے
بعضوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کو وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ
اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو من اصلااب الطاهرين الى
ارحام الطاهرات۔ پس بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آباء اور
امہات میں ادم وحواء علیہما السلام تک کو ہی کافر نہ تھا کیونکہ کافر طاہر

طاہر دآلی هذا اشار صاحب الہمزۃ حیث قال
 خَرَزَلْ فِي ضَمَائِرِ الْكُونِ تَخْتًا وَلَكَ الْأَمْهَاتُ وَالْأَبَاءُ
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولدت من بغى قط منذ
 خرجت من صلب آدم ولم تنزل تتنازعنى إلا هم كابر عن كابر
 حتى خرجت من افضل حيين من العرب هاشم وشرهه وحيث
 ان ابا طالب قال هو على ملة عبد المطلب فلنذكر بعض ما ذكره
 في عبد المطلب لتعلم علما يقينيا انه كان على التوحيد فما ذكره

ہنن ہے۔ اور اسی کے طرف صاحب الہمزۃ نے اشار کیا شعر
 لَمْ تَزَلْ فِي ضَمَائِرِ الْكُونِ تَخْتًا وَلَكَ الْأَمْهَاتُ وَالْأَبَاءُ
 آپ کے لئے اس خلقت کی چھپی ہوئی چیزوں میں اون کے ظہور سے
 پیشتر ہی نامی گرامی مائین اور باپ دادے خدا کے طرف سے پسند ہوا
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سے میرا خروج
 صلب آدم سے ہوا ہرگز میں کسی نامحسوس طریقہ سے ہنن بن گیا اور
 میرے لئے بڑے سے بڑے آرزو کرتے تھے یہاں تک کہ میں عرب کے
 افضل و قبیلہ ہاشم اور زہرہ سے ظاہر ہوا۔ اور چونکہ ابوطالب نے
 کہا تھا کہ وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے اس لئے ہم بعض اولیاء
 کو ذکر کرتے ہیں کہ جیسو مورخین نے عبد المطلب کے حال میں بیان

فی عبدالمطلب انه نشاء على اكمل الصفات وانتھت اليه الدنيا
بعد عمه المطلب كان يأمر اولاده بترك الظلم والبغى ويحثهم
على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الآمور وكان يقول
لن يخرج من الدنيا ظالم حتى ينتقم الله منه وتصيبه عقوبة
الى ان هلك رجل ظلم من ارض الشام ولم تصبه عقوبة
فقيل لعبدالمطلب في ذلك ففكر وقال والله ان وراء هذه الدار
دار يجزي فيها المحسن باحسانه ويعاقب المسي باساءته

کیا ہے تاکہ تجھ کو اس کا علم یقینی حاصل ہو جائے کہ عبدالمطلب
توحید پر تھے۔ پس عبدالمطلب کے حال میں جو کیفیات بیان
کئے گئے ہیں اُن میں سے یہ ہے کہ وہ اکمل صفات پر پیدا
ہوئے اور ریاست اُن کو اُن کے چچا مطلب کے بعد پہنچی۔
اور اپنے اولاد کو ترک ظلم و فحش کی تاکید کرتے تھے۔ اور مکارم
اخلاق کی ترغیب دیتے تھے اور سب امور سے منع کرتے تھے
اور کہتے تھے کہ ظالم سے جب تک اللہ تعالیٰ بدلہ نہ لے اور اُس کو
کوئی عقوبت نہ پہنچے وہ دنیا سے ہرگز نہ کھلیگا یہاں تک
کہ ارضِ شام کا ایک ظالم مر گیا اور اُس کو کوئی عقوبت نہ پہنچی
تھی۔ پس اُس کی شان میں عبدالمطلب سے پوچھا گیا تو انہوں نے

ای فالظلم شأنه ان تضیبه عقوبة فان اخرج من الدنيا
لنرضیه عقوبة فھی معدة له فی الآخرة فهذا ایمان منه بالیوم
الآخر علمه بالفراسة الصادقة وهی نور الهی یقع فی القلب
کان عبد المطلب یرفض عبادة الاصنام ویعترف بوحدا ینة
الله تعالیٰ ولم تکن شرعیة مشرعة فی زمنه فلماذا کانت عبادة
التفکر فی آلاء الله ومصنوعاته وصلة الارحام واصطناع المعرف

کچھ تامل کے بعد جواب دیا قسم خدا کی سوائے دار دنیا کے دار آخرت
بھی ہے کہ جہان نیک کو اس کے نیکی کی جزا اور بد کو اس کے
بدمی کی سزا دی جائیگی۔ یعنی ظالم کی شان ہی یہ ہے کہ اس کو عقوبت
پہونچے۔ پس اگر بغیر عقوبت کے دنیا سے گزر جائے تو عقوبت
اس کے لئے آخرت میں مہیا ہے۔ پس عبد المطلب کا ایمان بالآخرت
ہے جس کو اوہنوں نے فراست صادقہ سے جان لیا۔ اور فراست
صادقہ ایک نور الہی ہے جو دل میں پڑتا ہے اور عبد المطلب
بت پرستی نہ کرتے تھے اور وحدانیت خدا تعالیٰ کے معترف تھے۔
اور ان کے زمانہ میں کوئی شریعت مشروعہ نہ تھی اس واسطے
خدا تعالیٰ کے نعمتوں اور مصنوعات میں فکر کرنا اور صلہ ارحام اور
اچھے کام کرنا اور عمدہ خلاق سے متصف رہنا ان کی عبادت تھی

والانصاف بمكارم الاخلاق وكان يختلي كثيرا بغار حراء
ليجتمع فكره وقلبه في الاستغراق في التفكير في صفات الله و
افعاله الدالة عليه وورث عنه في السنة اشياء كان متصفا بها
ويأمر الناس بفعلها منها الوفاء بالنذر والمنع من كحاح المحارم
وقطع يد السارق والنهي عن قتل المؤدة وتحريم الخمر والزنا وان
لا يطوف بالبيت عرياناً وهو اول من جعل الدية مائة من الابل
فجاء الشرح مؤيداً لذلك ومقرراً وكان لطيب ريحه يفوح منه

اور خدا کے صفات و افعال کے فکر کے استغراق میں اپنی خاطر
اور فکر مجتمع رہنے کی غرض سے اونہوں نے اکثر اوقات غار حراء میں
رہنا اختیار کیا تھا اور اون کے بعض امور کہ جس سے وہ متصف تھے
اور لوگوں کو اون کے کرنے کا حکم بھی کرتے تھے شریعت اسلام میں
میں داخل ہو گئے ہیں۔ اور امور مذکورہ سے بعض یہ ہیں نذر
کو پورا کرنا۔ کحاح محارم سے منع کرنا۔ اور چور کا ہاتھ کاٹنا یعنی کو زندہ
قتل کرنے سے منع کرنا۔ اور شراب و زنا کی تحريم۔ اور برہنگی میں کعبہ
کا طواف نہ کرنا۔ خون بہا میں سوا دنت کی قرار داد ابتداً ^{المطلب} ^{عربی}
ہی نے کی اس کے بعد شرع اسی کو بحال رکھا۔ اور ان کے بدن
شریف سے بوے مشک مہکتی تھی۔ اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

راحة المسك وكان نور النبي صلى الله عليه وسلم يضيئ في غرته
وفيه يقول القائل

علاشبة الحمد الذي كان وجهه يضيئ ظلام الليل كالقمر البدر
وكانت قریش اذا اصابها قحط شديد تاتي عبد المطلب فتسقي به
فينسقون ولما جاء اصحاب الفيل ليهدموا الكعبة هلكوا بدعائه
عند البيت المعظم وهما نقل عنه في ذلك اليوم -

کالوزانکے پیمانے پر چمکتا تھا اور اسی بارہ مین کسی نے کہا شعر
عَلَّاشِبَةُ الْحَمْدِ الَّذِي كَانَ وَجْهُهُ يَضِيئُ ظِلَامَ اللَّيْلِ كَالْقَمَرِ الْبَدْرِ
یعنی بلند مرتبہ ہے شبیۃ الحمد (یعنی امام عبد المطلب) جسکا چہرہ چودھویں
رات کے چاند کے مانند رات کی اندھیریوں کو روش کرنا ہے
اور جب قحط شدید ہوا تو قریش اونکے نزدیک آکے خوانان دعا
بارش ہوتے تھے اور باران رحمت نازل ہوتا تھا اور انہدام
کعبہ کے لئے جب اصحاب فیل آئے تو انہی کے دعا سے ہلاک
ہوئے اور اوس روز کے دن کے اشعار سے یہ شعر منقول ہے

لَا هُمْ إِلَّا الْعَبْدُ يَمُوتُ رَحْلُهُ فَأَنْتَ رَحْلُكَ لَا وَالْأَنْصَرُ عَلَى الصَّلِيبِ قَبَائِدُ الْيَوْمِ
اللَّهِ
یعنی خدا یا اسمین شک نہیں کہ بندہ بھی اپنے گھر کو بچاتا ہے
پس تو اپنے گھر کو بچائیو۔ تو آج کے دن صلیب کے لوگوں اور اوس کے

لَا هُمْ اَنْ الْعَبْدِ مَنَعَ رَحْمَةً وَضَعَهَا لَكَ
وَالنَّصْرَ عَلَى آلِ الصَّلِيبِ وَعَبْدِيهِ الْيَوْمَ
وَقَالَ يَسْمَعًا

یا رب لا ارجو ان سوا کا یا رب فامنع عنهم حماک
ان عدو البیت قد عاداک فامنعهموا ان یخربوا قراک
واخذ اصحاب الفیل له ذود امن الابل فذهب الی ابرهة
رئیسهم یسأله اطلاق ابله فعظمه واجلسه معه علی سریة
فلما سأله اطلاق ابله قال له ابرهة سقطت من عینی حیث

پوچھنے والو پر اپنے لوگوں کو فتح و مدد دیجو۔ اور یہ بھی کہا شعر
يَا رَبِّ لَا اَرْجُو كُمْ سِوَاكَ * يَا رَبِّ فَاَمْنَعْ عَنْهُمْ حِمَاكَ
اَنْ اَعْدَاؤَ الْبَيْتِ قَدْ عَادَاكَ * فَاَمْنَعْ هُمُوَا اَنْ يَخْرُبُوَا قُرَاكَ
پیپروردگار میں اونکے کھپانے کے لئے تیرے سوا اور کسی کی
امید نہیں کہتا ہوں۔ پس تو اونکے ہاتھوں سے اپنے زمینے (حرم کو)
بچالے۔ کہجے کے دشمن نے تجھ سے دشمنی کی ہے۔ ہاتھ
اونکو روک دے کہ تیرے بستیوں کو وہ ویران کرنے نہ پائیں۔ اور
اصحاب فیل نے ان کے اونٹوں کا ریوڑ پکڑ لیا تھا انہوں نے
اونٹوں کی رہائی کی درخواست کیلئے اونکے رئیس ابرہہ کے پاس

لاهدم المبيت انذی هو ينك ودين آياتك فاهلك عنه ذود
 اغذ منك فقال انار رب الابل وللبيت رب يمغه وقال يامعشر
 قریش لا یصل الی هدم البیت لان لهذا البیت رباً یحمیه ^{الله} قائل
 علیهم طیرا ابابیل فاهلكم وكان لعبد المطلب ابل كثيرة یجمعها
 فی الموسم ویسقی لبنها بالعلس فی حوض من ادم عند زمزم و
 یشترى الریب فینقعه بماء زمزم ویسقیه الحاج و ^{ما} توفی
 عبد المطلب ^{اسم} بالسقایة ابو طالب ثم بعدة العباس ^{ومن كلام}

اوس نے انکی تعظیم کی اور اپنے ساتھ تخت پر بٹھلایا پس جب آپ نے
 اونٹوں کی رائی کا سوال کیا تو اوس نے کہا کہ تو میری نظروں سے
 گر گیا میں نے تو اوس گہر کے گرا دینے کے واسطے آیا ہوں جو تیرا دیر کے
 آیا کا دین ہے اور اوس سے بچھکوا ایک ریوڑ نے باز رکھ لیا جو
 بچھہ سے لے لیا گیا ہے۔ اونہوں نے کہا میں تو اونٹوں کا رب
 ہوں اس گہر کا رب اور ایک ہی جو اوسکو بچا لیا۔ اور کہا کہ یہ معشر قریش
 کسی کو یہ طاقت نہیں ہے کہ اہدام کعبہ کر سکے کس لئے کہ اسکان
 کا لچک رب ہے اوسکی حمایت کریگا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اوسپر ابیل
 کو بھیجا اور اصحاب بیل کو ہلاک کر دیا۔ اور عبد المطلب کے بہت سے
 اونٹ تھے جنکو موسم حج میں جمع کرتے تھے اور قریب چاہ زمزم چٹ

عبدالمطلب

والتلید

یارب انت المذک المحمود و انت ربی المذک المعبود من عندک الطار
و کان عبدالمطلب یکرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم و یعظمہ و هو
صغیر و یقول ان لابنی هذا لشانا عظیما و قد سمع من الکہان
والرهبان شیئا کثیرا فی شان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل
ولادته و بعدها و کان عبدالمطلب یس قربش معظما فیہا
و کانوا یرشون له حول الکعبۃ فیجلس و یجتمع حوله رؤسا قریش

کے حوض میں اونکا دودھ اور شہد بہر دیا جاتا تھا۔ اور منقہ خرید کر کے
زمزم کے پانی سے شربت تیار کرتے اور حاجیوں کو پاتے تھے
اور جب عبدالمطلب نے وفات پائی تو آبداری پر ابو طالب
قایم ہوئے اور اونکے بعد عباس رضی اللہ عنہ۔ اور کلام عبدالمطلب
یہ بھی ہے یارب انت المذک المحمود و انت ربی المذک المعبود
من عندک الطارف والتلید یعنی اے میرے پروردگار تو
پادشاہ ستودہ ہے اور تو ہی میرا رب اور پادشاہ معبود ہے
تیرے ہی جانب سے مال و مال ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
جبکہ آپ خرد سال تھے عبدالمطلب عظمت و بزرگی کرتے اور کہتے
کہ میرے اس بیٹے کی بہت بڑی شان ہوگی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

ولایہ۔ صبح اس دن مجلس علی فراشہ ولا ان یطاہ بقدمہ وکان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو صغیر یزاحم الناس فیدخل حتی
 یجلس بحینب جدہ عبد المطلب، ویربما جاء قبل جدہ عبد المطلب
 فجلس علی فراشہ فاذا اراد احد من اعمامہ ان ینعہ ینجرہ
 جدہ عبد المطلب یقول دعوہ ان لہ لسانا ثم یجلس علی فراشہ
 معہ ویسبح ظہرہ ویسرہ ما یراہ یصنع **وتوفی** عبد المطلب

کی شان میں آپ کی ولادت کے پہلے اور بعد میں کا ہنون اور رہنوں
 سے بہت کچھ سناتا تھا۔ اور عبد المطلب قریش کے رئیس اور اہمین معظم تھے
 اور اون کے لئے کعبہ کے اطراف میں فرش کیا جاتا تھا۔ عبد المطلب
 جلوس فرماتے اور رؤساء قریش اون کے اطراف جمع رہتے تھے اور یہی
 مجال نہیں تھی کہ اون کی مسند پر بیٹھے یا پیر دراز کرے۔ اور نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم صغیر سنی میں اپنے دادا عبد المطلب کی مجلس میں لوگوں کی
 صفین چیر کے داخل ہوتے اور دادا کے بازو بیٹھ جاتے تھے اور بعض
 مرتبہ عبد المطلب کے پہلے تشریف لاکر اون کی مسند پر بیٹھ جاتے آپ کے
 چچاؤں سے جب کسی نے آپ کو اس سے منع کرنا چاہتے تو اون کو
 عبد المطلب جہڑ کہیتے اور کہتے کہ اسکو چھوڑ دو اسکی ایک شان ہو اور
 اپنی مسند پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھ جاتے۔ اور آپ کی

وعمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثمان سنین فاصیبه الی عہ ایط لب
 وكان شقيق ابيه عبد الله وامهما فاطمة بنت عمرو بن عاذر بن
 مخزوم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت ابي العباس
 يقول كان لعبد المطلب مفرش في الحجر يجلس عليه لا يجلس عليه غيره وكان
 حرب بن امية فخذ دونه من عظماء قريش يجلسون حوله دون
 الفرش فجاء رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یوما وهو غلام فجلس

پشت مبارک پر ہاتھ پراتے اور آپ کے حرکات سے خوش ہوتے
 اور عبد المطلب نے وفات پائی جبکہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم آٹھ برس کے تھے
 پس آپ کے لئے اونہوں نے آپ کے چچا ابوطالب کو وصیت کی
 ابوطالب اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد عبد اللہ یہم دونوں
 حقیقی بہائی تھے ان دونوں کی ماں فاطمہ بنت عمرو بن عاذر بن
 عمرو بن مخزوم ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اونہوں
 نے فرمایا کہ میں اپنے باپ عباس رضی اللہ عنہ سے سنا کہ ایک
 پتھر تھا کہ جب پر خاس عبد المطلب کے واسطے فرش کیا جاتا تھا اور وہ اوپر
 جلوس فرماتے تھے اوپر سوائے ان کے اور کوئی نہیں بیٹھتا تھا حرب
 بن امیہ اور اسکے سوائے فرش کے اور سردار ان کے اطراف بیٹھے
 تھے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ آپ کم سن تھے تشریف

علی الفرش فجدبه رجل فبکی فقال عبد المطلب ملا بنی یبکی قالوا
 اراد ان یجلس علی الفرش فمنعوه فقال عبد المطلب دعوا بنی یجلس
 علیه فانه یحس من نفسه بشرف وارجوان یبلغ من الشرف ما لم
 یبلغه عربی قبله ولا بعده فکانوا بعد ذلك لا یردونه عنه حضور
 عبد المطلب او غاب و فی روایة دعوا بنی انه لیونس ملکا و فی
 روایة فانه تعدته نفسه بملک عظیم و سیکون له شان و کان عبد المطلب

اور اوس فرش پر بیٹھ گئے آپ کو کسی نے کہینچ لیا اور آپ رونے لگے
 عبد المطلب نے کہا کہ میرے بیٹے کو کیا ہوا خبر دتا ہے لوگوں نے کہا
 کہ اس فرش پر بیٹھنے کا ارادہ کیا تھا اوس سے مخالفت کی گئی۔ عبد المطلب
 نے کہا کہ میرے بیٹے کو چھوڑ دو تاکہ اوس پر بیٹھے کیونکہ وہ اپنی ذات میں
 فضیلت کو دیکھ رہا ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ ایسی فضیلت کو پہونچے گا
 کہ اوسکو کوئی عربی نہ پہلے پہونچا ہے اور نہ بعد میں پہونچے گا۔ پھر کہیں
 کسی نے آپ کو اس سے منع نہیں کیا خواہ عبد المطلب حاضر میں
 یا غائب۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ میرے فرزند کو چھوڑ دو
 کہ وہ اول الامر ہونے والا ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے
 کیونکہ اوس کا نفس اوسکو ملک عظیم پر پہونچا دیگا اور قریب میں اسکی
 بڑی شان ہوگی۔ اور عبد المطلب علماء و حکماء قریش سے تھے اور

نفسه
من علماء قریش و حکماءہا و کان عجاب الدعوة محرماً للخمر علی
وہو اول من تحنت بغار حراء و التحنت التبعدا للیالی ذوالعید
و کان اذا دخل شہر رمضان صعده و اطعم المساکین و کان
صعودہ للتخلی عن الناس یتفکر فی جلال اللہ و عظمتہ و کان یرفع
من مائدۃ الطیر الوحوش فی رؤس الجبال و کان یقال لہ مطعم الطیر
و یقال لہ فیاض ولد و فی راسہ شیبۃ الحمد رجاء انہ یکبر و

مستجاب الدعوات تھے اور اپنے نفس پر شراب کو حرام کر لیا تھا۔
اور آپ ہی پہلے شخص ہیں جو غار حرامین راتوں کو عبادت کرتے تھے
اور حب رمضان کا نہینہ آتا تو آپ حرا پر چڑھ جاتے اور مساکین کو
کہانا کھلاتے۔ اور آپ کا حرا پر چڑھنا صرف لوگوں سے گوشہ نشینی
کے واسطے تھا تاکہ اللہ جل شانہ کی جلال و عظمت میں تفکر ہو سکے
اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر آپ کے دسترخوان سے پرند و وحوش
مستمع ہوتے تھے۔ اور آپ کو مطعم الطیر اور فیاض کہتے تھے۔ خبیب
یہم پیدا ہوئے تو اوکے سر میں ایک سفید بال تھا اس واسطے انکا
نام شیبۃ الحمد رکھا گیا اس امید سے کہ وہ بڑے اور بڑھے ہونگے
اور انکی حمد لوگ بہت کریں گے۔ بالآخر اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا
یعنی لوگوں نے انکی بہت حمد کی کیونکہ وہ مصیبتوں میں قریش

یشیخ ویکثر حمد الناس له وقد حقق الله ذلك فكثر حمدهم له
 لانه كان مفرغ قريش في النوايب وعلجائهم في الامور وشرفهم
 وسيدهم كالا وفعلا عاش مائة واربعين سنة وله مناقب
 كثيرة منها حفر بئر زمزم وكانت درست بعد اسمعيل فامر
 في المنام بحفرها وارسد في المنام الى محلها وقصة ذلك طويلة
 مذكورة في كتب السير وفي السيرة الحلبيه عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث جدى عبد
 المطلب

اے حامی تھے اور تمام کاموں میں اونکے بلجاء تھے کیا بلجاء کمال
 اور کیا بلجاء افعال اونکے بزرگ اور سردار تھے۔ ایک سو چالیس
 برس زندہ رہے اور اونکے بہت سے مناقب ہیں۔ ایک یہ کہ
 ادہون نے زمزم کا کنواں کھودا۔ اسمعیل علیہ السلام کے بعد وہ
 ناپید ہو گیا تھا خواب میں اوس کے کھودنے کا حکم ہوا اور اوس کا
 مقام دکھلا دیا گیا۔ اسکا قصہ طویل ہے کتب سیر میں مذکور ہے۔ اور
 سیرت اہلبیہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہا
 ادہون نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میرے
 دادا عبد المطلب قیامت کے دن بادشاہوں کے لباس اور بہت
 اشرف میں اُٹھائے جائیگے۔ بزرگجی نے کہا کہ مروی ہوا ہے

یوم قیامتہ میں ملوک و اہلہ لا شراف قال البرہم بنی ویروی
ان عبد المطلب یعطى نفیر لابناء و جمال الملوك و بیعت امة و حد
قال لانه كان على التوحید و ذلك من خبر عنه النبى صلى الله عليه
وس۔ بن امثاله كزید بن عمرو بن نفیل و ورقة ابن نوفل انه بیعت
امة و حد و من بیعت امة و حد لا یبعد انه یعطى نفیر لابناء لانه
مسفل لا تابع و اما كونه یعطى جمال الملوك فلانه كان سید قریش
فی زمانه و هو ملحق بالملوك الذین عدلوا و ما ظلموا و هذا له شاهد

کہ عبد المطلب کو انبیا کا نور اور پادشاہوں کا جمال عطا کیا جائیگا اور وہ
تہا حق پر مبعوث ہونگے کیونکہ وہ توحید پر تھے۔ اور امثال عبد المطلب
جیسے زید بن عمرو بن نفیل اور ورقہ ابن نوفل سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایسی ہی خبر دی ہے کہ وہ تہا حق پر مبعوث ہونگے اور جو شخص کہ تہا
حق پر مبعوث ہو تو اس کو انبیا کا نور عطا کیا جانا بعید نہیں ہے کیونکہ وہ
مستقل ہے نہ تابع۔ اور عبد المطلب کو پادشاہوں کا جمال اس لئے دیا جائیگا
کہ وہ اپنے زمانہ میں قریش کے سردار تھے اور وہ ادن پادشاہوں
کے ساتھ رہینگے جنہوں نے عدل کیا۔ اور یہ بیان عبد المطلب کی واسطے
گواہ ہے اس امر میں کہ جب کو بہتقی اور ابو نعیم نے کعب احبار سے
روایت کیا ہے انہوں نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی

فیماروا البیہقی والبنغیم عن کعب الاحبار انه قال فی القیامۃ
 فی صفۃ امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہم فی القیامۃ یعطون نفوسہم
 وبالجملة فمن وقف علی ما ذکرہ العلماء فی ترجمتہ علم علی یقینا انہ کا
 علی التوحید وھکذا بقیۃ ابائہ الی آدم علیہ السلام وھذا یعلم
 ان قول ابیطالب ھو علی صلاۃ عبد المطلب اشارۃ الی ابائہ علی التوحید
 ومکارم الاخلاق ولولم یصدر من ابیطالب من الاشارات الدالۃ
 علی توحیدہ الا قولہ وھو علی صلاۃ عبد المطلب لکان ذلک کافیا لظاہر
 درہ من لبیب حاذق وھذا المسلك الذی سلکھ العلامة السید محمد

صفت میں تورات میں یہ کہ قیامت میں اونکو انبیاء کا نور عطا کیا جائیگا
 حاصل کلام کہ جسکو بیان علماء پر وقفیت ہو ضرور اسکو علم یقینی اس امر کا
 حاصل ہوگا کہ بلاشبہ عبد المطلب توحید پر تھے اور یہی حالت ہے اُنکی
 باقی آباء کو کی آدم علیہ السلام تک۔ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابیطالب
 کا یہ قول کہ ”وہ عبد المطلب کی ملت پر ہے“ اس امر کی طرف اشارہ
 ہے کہ ابیطالب توحید اور سکرام اخلاق پر ہے۔ اگر ابیطالب سے
 سوائے اس قول کے کہ ”وہ ملت عبد المطلب پر ہے“ اور اشارات
 جو انکی توحید پر دال ہیں صادر نہ ہوتے تو بھی قول مذکور کافی تھا۔ پس
 اس قول کی خوبی اللہ ہی کے واسطے ہے جو اونسے یہ کلام جامع صادر

بن رسول البرزنجی فی نجات ابطال لم یسبغہ الیہ حد فجزاء
نضر نجزاء و مسلکہ هذا الذي سنکہ یرتضیہ کل من کان منصفاً
لا نضاف من اهل الايمان لانه ليس فيه ابطال شئ من النصوص
ولا تضعیف لها و غایة ما فيه انه حملها علی معان مستحسنة یروان
ان شاء کل و یرتفع الجدل و یحصل بذلك قرۃ عین النبی صلی اللہ علیہ وسلم
و السامۃ من الوقوع فی تنقیص انی طالب او بغضه فان ذلك یؤذی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قد قال اللہ تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ

فرما سنا ت ابطال بین یہ زور راستہ ہر کہ جبہ علامہ سید محمد بن
رسول البرزنجی نے چلا کہ جب کی طرف کسی نے سبقت بہن کی تھی اللہ تعالیٰ
اور سکو جزا سے خیر دیوے اور اوں کے اس مسلک کو ہر ایک شخص اہل ایمان
سے جو انصاف سے متصف ہو پسند کر لیا۔ کیونکہ اوہن نصوص سے
کسی شکر کا ابطال بہن ہے اور نہ اوں کی تضعیف ہے اس میں صرف
یہی ہے کہ انہوں نے نصوص کو ایسے مسخ معانی پر حمل کیا کہ جس سے
اشکال زایل اور جدال مرتفع ہوتا ہے۔ اور اس سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کے انکہ کی تہنک اور تنقیص یا بغض ابطال میں مبتلا ہونے سے
احترار حاصل ہوتا ہے کیونکہ یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا کا باعث
ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الذین یؤذون اللہ و رسولہ لعنہم اللہ

رسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعدا لهم عذابا مهيبا وقال
تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم وقد ذكر الامام
احمد بن الحسين الموصلي الحنفى المشهور بابن وحشى في
شرحہ علی کتاب المسماہ بشہاب الاخبار للعلامة محمد بن سلامة القضا
توفى سنة ۵۴۰ھ ان بغض ابیطالب كفر ونقض على ذلك ايضا
من ائمة المالكية العلامة على الاجهوى في فتاويه والتلسماني
في حاشية على الشفا فقال عند ذكر ابیطالب لا ينبغي ان يذكر لاجتماعه

في الدنيا والاخرة واعدا لكم عذابا مهيبا سورة احزاب يعني حولك
الله ورسول كواذيتي بين الله تعالى او نبر دنيا و آخرت میں لعنت
کر گیا۔ اور عذاب سخت اون کے لئے مہیا کر گیا۔ اور یہ بھی جناب رسی
کا ارشاد ہے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ الایورۃ
یعنی جو لوگ اللہ کے رسول کو اذیت دیتے ہیں ان کے لئے عذاب سخت ہے
امام احمد بن حسین موصلی حنفی نے جو ابن وحشی سے مشہور ہے اپنی شرح
میں جو شہاب الاخبار مولفہ علامہ محمد بن سلامہ قضاعی متوفی ۵۴۰ھ پر
لکھی ہے ذکر کیا کہ بغض ابوطالب کا کفر ہے۔ اور اس پر ائمة مالکیہ سے
علامہ علی الاجہوری نے بھی اپنے فتاوی میں اور تلسمانی اپنے حاشیہ
میں جو شفا پر ہے تصریح کی۔ اور کہا کہ ابوطالب کے ذکر کے وقت سوا

لنبي صلى الله عليه وسلم لانه حماه ونصره بقوله وفعله وفي ذكره
مكرهه اذية للنبي صلى الله عليه وسلم وموذي النبي صلى الله عليه وسلم
كافر والكافر يقتل وقال ابو الطاهر من ابغض اباطالب فهو كافر
والخاص ان اذاء النبي صلى الله عليه وسلم كفر يقتل فاعله ان
لم يتب وعند المالكية يقتل وان تاب وروى الطبراني والبيهقي
ان ابنة ابى لهب واسمها سبيعة وقيل درة قدمت المدينة مسلمة
مهاجرة فقيل لها لا تغنى عنك هجرتك وانت بنت حطب الذري فاذت

حمایت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی قسم کا تذکرہ مناسب نہیں ہے
کیونکہ انہوں نے اپنے قول و فعل سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت و
مدد کی اور ان کا ذکر بُرائی سے کرنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آؤ
ہے۔ اور حضرت کا ایذا دینے والا کافر اور کافر لایق قتل ہے اور ابو طاهر
نے کہا کہ جس نے ابوطالب سے بغض رکھا وہ کافر ہے۔ حاصل کلام
یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دینا اس مرتبہ کا کفر ہے کہ اگر اس کا
فاعل توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائے اور مالکیہ کے پاس توبہ کرنے کی
صورت میں بھی قتل کیا جائے گا۔ اور طبرانی اور بیہقی نے روایت کی
کہ ابولہب کی بیٹی جب کا نام سبیعہ ہے اور بعض نے کہا درہ ہے مسلمان
ہو کر مدینہ منورہ میں ہجرت کی تو اس کو کہا گیا کہ تمہیں ہجرت نفع نئی کیونکہ

من ذلک فذكریہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتد غضبه ثم قال
 علی المرتضیٰ ما مال اقام یؤذونی فی نسب و ذوی دحی فمن
 اذنی نسب و ذوی دحی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذنی فقال
 و اذنی اس عسا کر علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال من اذنی شعرة منی فقد اذانی ومن اذانی فقد اذنی
 اللہ تعالیٰ فیغض ابی طالب و التکالیف یودی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و یودی اولادہ الموجودین فی کل عصر و قد قال صلی اللہ

تو ہم نے کہے کہ ذی ہے اس سے اسکو بچ ہوا اور اس کا ذکر
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا۔ تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ بڑھ گیا
 اور منبر پر کھڑے ہو کے فرمایا کہ کیا حالت ہے قوم کی کہ میرے نسب و
 قبیلہ کے لوگوں کی برائی کہہ کر میرا ذل دکھاتے ہیں جس نے میرے نسب
 و قبیلہ کے لوگوں کو اذیت دیا اس نے مجھ کو اذیت دیا اور جس نے
 مجھ کو اذیت دیا اللہ تعالیٰ کو اذیت دیا۔ اور ابن عسا کر علی رضی اللہ
 سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
 میرے ایک بال کو ایذا دیا تو یقیناً مجھ کو ایذا دیا اور جس نے مجھے اذیت
 دی تو یقیناً خدا کو اذیت دی۔ پس ابوطالب کا بغض اور اون کے
 باب میں گفتگو کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور اون کے ہرزائے

عینہ وسلم لا توفونہ الا حید۔ بہ باب الاموات و تہم اینی ہذا الحقین
 بذی حقیقہ اعلامۃ ابنہ زنجی فی نجات ابی طالب ان کثیر من اصحاب
 المحققین و کثیر من اولیاء العارفین ارباب انکشف قالوا نجات ابی طالب
 منہم ان قرطبی والسیبکی والاشعرانی و حلی و کثیرون وقالوا عندنا
 معتقدہ و ندین اللہ بہ وان کان ثبوت ذلک عنہم بطریق
 غیر الطريق الذی سلكہ ابنہ زنجی فقد اتفق معہم علی القول بنجات
 فقول هؤلاء الائمۃ ببنیۃ اسامی للعبد عند اللہ تعالیٰ لا سیما فیما

کے موجودہ اولاد کو رنجیدہ کرتا ہے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اموات کو بُرا کہہ کے زندون رنجیدہ مت کرو۔ نجات ابی طالب میں
 علامہ برزنجی نے یہ تحقیق جو کی ہے اسکا موید یہ ہے کہ بہت سے علما
 محققین اور اولیاء عارفین جو اصحاب کشف ہیں نجات ابی طالب کے
 قائل ہیں۔ ابہی میں سے ہیں قرطبی اور سیبکی اور اشعرانی اور بہت سی
 ان لوگوں نے کہا کہ یہ وہی ہے کہ سب کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں اور قرطبی
 اور اگر اسکا ثبوت ان لوگوں کے پاس سوامی مسلک برزنجی کے اور دوسرے
 طریقہ سے ہے تو برزنجی نے نجات ابی طالب کے قول میں متفق
 تو سب سے پس نجات ابی طالب کے متعلق ان ائمہ کا قول سیدہ کو اللہ تعالیٰ
 کے پاس زیادہ تر سلامت رکھنے والا ہے خصوصاً جبکہ یہ دلائل و

هذه الدلائل والبراهين التي اثبتتها العلامة البرزنجي ومما استد
الاعتقاد بكون بجماعة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يورث من جعفر
او له عليا لا اختلاف الذين واجاب البرزنجي عن ذلك بوجوه منها
ان الميراث في وقت موت ابي طالب لم يفرش وانما كان اذ عمر بالوصية
فقد يكون ابو طالب اوصى بآله تعقيل فانه كان يحبه كثيرا ويحمل
على تسليم ان تعقيل اخذ ذلك ميراثا ان النبي صلى الله عليه وسلم
انما سكت معاملة لابني طالب وعقيل بحسب ظاهر الامر من الكفر بحسب

براهين موجودين بنحو علامه برزنجي نے ثابت کیا۔ اور ابو طالب کے
غیر ناجی کہنے والوں کے دلائل سے یک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
عہ وسلم نے ان کے مال کا جعفر اور علی رضی اللہ عنہما کو بسبب اختلاف
دین کے وارث نہیں ٹھہرایا۔ اور اسکا جواب برزنجی نے کئی وجوہ
دیا ہے۔ ایک اونہیں کا یہ ہے کہ میراث موت ابو طالب تک مقرر نہوی
تھی۔ اور صرف وصیت جاری ہوتی تھی شاید ابو طالب نے عقیل کیلئے
اپنے مال کی وصیت کی ہو کہونکہ وہ اون سے زیادہ محبت رکھتے تھے
اور اگر عقیل کا اس مال کو میراث میں لینا تسلیم کیا جاوے تو محتمل ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو طالب وعقیل کے مقدمہ میں ظاہری کفر کے
خیال سے بلحاظ احکام دنیا کے سکوت کیا ہو گا گیا کہ ابو طالب کے

احکام الدنيا قبل ان يهاتزل في ابطال ابنا رسلناك بالحق بشير او نذير
ولا تسئل عن اصحاب الحجيم وهذا القول ضعيف جدا كالقول بانما نزل
في البوى النبى صلى الله عليه وسلم فان ذلك ضعيف ايضا بل قيل ان ذلك
باطل لا اصل له والاية انما نزلت في اليهود قال ابو حيان في البحر
سوابق الايات ولو احققنا تدل على ذلك اى فان الجميع نزل في اليهود
والقول بخلاف ذلك يوجب تفكيك نظم الايات وذهاب جزالتها
كما اشار الى ذلك المولى ابو السعود في تفسيره وقد ذكر البرزنجي

حق میں جو آیات نازل ہوئیں اور مین سے ہر انا رسلناک بالحق بشیر او نذیر
ولا تسئل عن اصحاب الحجيم سرہ برعینے ہئے ہیجا بھگوت کے ساتھ خوشخبری
دیتا ہوا اور ڈراتا ہوا اور نہیں پوچھا جائیگا تو دوزخون سے اور یہ قول
بہت ہی ضعیف ہے جیسا کہ یہ قول بھی ضعیف ہے کہ آیہ مذکورہ والدین
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں نازل ہوئی بلکہ کہا گیا ہے کہ یہ باطل ہے
اوسکی کوئی اصل نہیں۔ اور آیہ مذکورہ یہود کے حق میں نازل ہوئی۔
جیسا کہ وہ قول کہ اس آیت کو درباب والدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے کہا گیا بلکہ ان دونوں قول کی کچھ اصل نہیں اور یہ دونوں باطل ہیں
بلکہ یہ آیت یہود کے بارہ میں نازل ہوئی۔ ابو حیان نے کتاب مھر
میں کہا کہ اوس کے اگلے اور پچھلے آیتیں اسی پر دلالت کرتے ہیں۔

احادیث کثیرہ تدل علی نجات ابی طالب شرقال وان کان بعضها ضعیفا
 لکن اکثرها یقوی بعضها بعضا لا سیما و اکثرها صحیح لا ضعیفہ
 فمن الصحیح ما اخرجہ ابن سعد وابن عساکر عن علی رضی اللہ عنہ
 قال اخبرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بموت ابي طالب بکی و
 قال اذهب فغسله وکفنه فواره غفر اللہ له ورحمه وفي السیر الحلیة
 ان هذا الحديث اخرجہ ايضا البوداؤد والنسائی وابن الجارود وابن خزيمة

یعنی تمام آیات حق یہودین نازل ہوئیں اور اسکا مخالف قول نظم آیات
 کے توڑنے اور اودن کے حسن بیان کے خرابی کا باعث ہی چنانچہ
 اسکے طرف مولیٰ ابوسعود نے اپنی تفسیر میں اشارہ کیا ہے بزرگجی نے
 بہت سے احادیث ذکر کیا جو نجات ابيطالب پر دلالت کرتے ہیں اور کہا
 کہ اگرچہ بعض اومنین کے ضعیف بھی ہیں لیکن اونکی کثرت کے وجہ سے
 بعض بعض کو قوت بخشتے ہیں خصوصاً اکثر اومنین سے صحیح ہیں جس میں کچھ بھی
 ضعیف نہیں ہے صحیح حدیثوں سے ایک یہم ہی کہ جبکہ ابن سعد وابن
 عساکر نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا علی رضی اللہ تعالیٰ
 نے کہ میں نے خبر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابيطالب کے وفات
 کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گریہ کیا۔ اور فرمایا کہ تم جاؤ اور اوسکو
 غسل دو اور کفن دو اور دفن کرو واللہ اوسکو بخشتے اور رحم فرمائے۔

عن علی رضی اللہ عنہ قال لما مات ابو طالب اخبرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بموته فبکی وقال اذهب فغسله وكفنه وواراه غفر اللہ له ورحمہ ثم قال
البرزنجی علی ان اعتمادا علی المسلك الاول الكافی فی البجاء ولا يحتاج
الی هذا ولكن من زيادة تأكيد في المدعى ومن الاحاديث التي ذكرها
فی الشفاعة ما رواه الامام احمد والطبرانی والبخاری عن معاذ بن
جبل وابی موسى رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور سیرت حبیبیہ میں مذکور ہے کہ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن
جارود اور ابن خزیمہ نے بھی علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہی حضرت
علیؑ نے فرمایا کہ جبکہ ابو طالب نے وفات پائی تو میں نے وفات کی خبر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی پس حضرت نے گریہ کیا اور فرمایا کہ تم
جاؤ اور ابکموش و کفن دو اور دفن کرو خدا اسکو بخشے اور ادسپررم
کرے پھر برزنجی نے کہا کہ ہمارا یہ دوسا پہلے مسلک پر ہے جو نجات کیلئے
کافی ہے اور ہمیں حاجت ہے بکو اسکے طرف لیکن اس میں زیادہ
تاکید ہے مدعی پر آون احادیث میں سے جو شفاعت کے بارہ میں
ذکر کیا ہے ایک یہ ہے جسکو امام احمد اور طبرانی اور بخاری نے معاذ
بن جبل اور ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما سے روایت کیں ہیں کہ فرمایا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اختیار دیا مجھ کو میرے رب نے دو چیز میں

ان ربی خیر فی بین ان یدخل نصف امتی الجنة او شفاعۃ فاختر
 لهم الشفاعۃ وعلت انما اوسع لهم وهی لمن مات لا یشرك بالله شیئا
 وروی الامام احمد وابن ابی شیبۃ والطبرانی عن ابی موسیٰ رضی اللہ
 عنه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اخترت شفاعتی وجعلتها
 لمن مات من امتی لا یشرك بالله شیئا وفي رواية لابن یعلیٰ وابی نعیم
 عن ابی ذر رضی اللہ عنہ وهی نائلة منهم ان شاء اللہ تعالیٰ من لم یشرك
 بالله شیئا وفي رواية عن عوف بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ

یا میری آدمی امت جنت میں داخل کی جاوے یا میں اوتکی شفاعت
 کروں پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا اور میں جان نیا کہ شفاعت
 اون کے لئے زیادہ وسیع ہے اور یہ شفاعت اوس کے لئے ہوگی جو
 اللہ کے ساتھ کسی شے کو شریک نہ کر کے مرا ہو۔ اور امام احمد اور ابن
 ابی شیبہ اور طبرانی نے ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے ادھار رکھی ہے
 شفاعت کو اور اوسکو میری امت سے غیر شرکین کے لئے مقرر
 کیا اور ابو یعلیٰ اور ابو نعیم کی روایت میں جو ابو ذر رضی اللہ عنہ
 یہ ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اوس شخص کو شفاعت نصیب ہوگی
 کہ جس نے کسی شے کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اور عوف

تایید و سارِ اَللّٰہِ اَکْبَرُ اَللّٰہُ مِنْ اَمْتِیْ مَوْجِدُ الْاَوَّلِ وَخَلِیْلُ
 بَحْتۃِ وَاخْرِجْ مَسْلَمَہٗ عَنْ سَمَآءِہٖ بِمَنْ فَرَّغَ مِنْ اَمْرِہٖ اَللّٰہُ عَمَّہَا اِنِّیْ رَسُوْلُ
 عَلٰی اَللّٰہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَامُ نَافِعٌ لِّاَیْمِہٖمُ فَخُذْ بِہٖ رَاٰیۃً مِّنْیْ وَ مِنْ
 عَصَاۤیِیْ فَاِنَّکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ وَقَوْلِ عِبْدِیْ اِنْ تَعْبُدُوْا فَاَنْتُمْ عٰبِدُوْا
 وَاِنْ تَغْفِرْ لَہُمْ فَاِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ مِّنْ فِیْ یَدَیْہِ وَقَالَ اَمْتِیْ اَمْتِیْ
 تَشْرِیْکِیْ قَالِ اَللّٰہُ یَا جَبْرِیْلُ ذَهَبْ اِلٰی مُحَمَّدٍ فَقُلْ لَہٗ اَنَا سَرَضْنِیْکَ

بن مالک کی روایت میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ میں نے خداوند عالم سے یہ دعا کی ہے کہ میری امت کا
 جو شخص کہ خدا کو ایک جانتا ہو جب وہ لقاے الہی سے مشرف
 ہو تو اس کو خدا داخل جنت فرماوے۔ اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر
 رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پڑھا ابراہیم علیہ السلام کے اس قول کو فَمَنْ تَبِعَنِیْ فَاِنَّہٗ مِنِّیْ
 وَمَنْ عَصَانِیْ فَاِنَّکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ الایہ سورہ ابراہیم
 جس نے پیروی کی میری وہ میرا ہے اور جو میری نافرمانی کی تو
 تو بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کے اس قول
 کُوْا اِنْ تَعْبُدُوْا فَاَنْتُمْ عٰبِدُوْا لَکَ وَاِنْ تَغْفِرْ لَکُمْ فَاِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ
 الْحَکِیْمُ۔ یعنی اگر تو اوپر عذاب کرے تو وہ تیرے بندے ہیں

فی امتک ولا تنوک و مروی البزار الطبرانی عن علی کرم الله
 وجهه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استغ لاهتی حتی ینادی
 ربی ارضیت یا محمد فاقول ای رب رضیت و مروی الطبرانی
 فی الاوسط بسند حسن عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه
 قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اخرت شفاعتی لاهتی
 وهی بالغة ان شاء الله من مات لا یشرک بالله شیئا قال البرقی

اور اگر او کو بخشدے تو نو غالب تکیم ہے۔ ان آیات کو پڑھ کر حضرت نے
 اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اسی امنی فرما کے رونے لگے تب اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا کہ اے جبریل محمد کے پاس جاؤ اور کہہ کہ میں تم کو تمہاری امت
 کے بارہ میں جلد راضی کر دوں گا اور تم کو بنین رکبیدہ کروں گا اور ہزار
 اور طبرانی نے علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں امت کی شفاعت کروں گا یہاں تک کہ
 خداوند عالم فرما دے گا کہ کیا محمد تو راضی ہوا اور میں عرض کروں گا ہاں
 اسی پروردگار عالم میں راضی ہوا۔ اور طبرانی نے بسند حسن کتاب او
 میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے امت کے لئے شفاعت کو اوٹھا رکھی
 ہے اور وہ انشاء اللہ تعالیٰ پہنچنے والی ہے اس شخص کو جو موجود

فانظر هذه الاحاديث فانها كلها تدل على ان الشفاعة لا تال مشركا
وقد نالت الشفاعة ابا طالب بنص الحديث الصحيح ونعلم قطعاً انه
كان يصدق بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وصدقه وحقيقه
دينه وكفى بالظاهر دليلاً فلا بد من القول بجناته ولا منافاة بينهما
وبين الاحاديث التي فيها ذكر كفره ودخوله النار لما تقدم ان الحكم
بكفره انما هو بالنسبة للاحكام الدينيّة نظر الظاهر الشرع وان دخوله

مرا ہو۔ بزرگچی نے کہا کہ ان احادیث کو دیکھو۔ کیونکہ یہ تمام حدیثیں اس پر
دال ہیں کہ شفاعت مشرک کو نہیں ہوگی۔ اور ابوطالب کو تو نص حدیث
صحیح سے شفاعت حاصل ہوئی ہے اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ وہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت اور صداقت اور حقیقت دین کی تصدیق
کرتے تھے اور بدلتے ہی کافی دلیل ہے۔ پس ضرور جنات ابیطالب
کے قائل ہونا چاہئے اور احادیث مذکورہ اور اون احادیث میں
جن میں ابیطالب کا کفر اور ادب کا داخل نہ ہونا مذکور ہے کوئی منافات
نہیں ہے کیونکہ پیشتر مذکور ہوا ہے کہ انکے کفر کا حکم صرف بہ نسبت
احکام دنیا بلحاظ ظاہر شرع ہے اور ادب کا داخل نہ ہونا کسی فرض کے
ترک سے ہے اور اس سے انکا ہمیشہ آگ میں رہنا لازم نہیں آتا
اور نہ یہاں اس امر پر کوئی نص ہے کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہیں گے۔

النار لاجل ترك فرض من الفرائض وهذا لا يلزم ساء مخلوده في النار
وليس هناك بض على انه مخلد في النار مع ما مر في بيان سبب نزول
النهي عن الاستغفار من الجمع والله الحمد وتقدم ان قوله تعالى
انك لا تمدني من احببت ولكن الله يمدني من يشاء لا يمنع من ايمانه
فانما ادلت على انك لا تمديه ولكن الله يمدني من يشاء فتقول
ان الله هذه وتقدم ان العباس لما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بانه اتى بالشهادة قال له لم اسمعه انا قال له ذلك نظر الى ظاهر الحال

اس کے علاوہ استغفار کل سے نزول نبی کا سبب بھی پہلے بیان ہو چکا
ہے واللہ الحمد اور اس کا بیان بھی پہلے گزر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کا یہ قول اِنَّكَ لَا تَقْدِرُ عَلٰی مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَمْدِدُ مَن يَّشَاءُ
(سورہ قصص ترجمہ سابق گزرا) اس کے ایمان کا مانع نہیں ہے کیونکہ
یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ تو اسکو ہدایت نہیں دے سکتا
لیکن اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے جسے چاہتا ہے۔ پس ہم کہتے ہیں
کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ہدایت کی اور گزر چکی ہے یہ بات کہ عباس
نے جب خبر دی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ابوطالب نے کلمہ شہاد
پڑھا تب آنحضرت نے فرمایا کہ میں اون سے یہ کلمہ نہیں سنا آنحضرت
نے اس کلام کو بنظر ظاہر حال فرمایا۔ اور یہ امر اللہ تعالیٰ نے آپکو

وذلك لا يمنع ان الله اطلعه على ايمانه ولذلك قال كل الخير امرجوا له
من رب **وقل** صح ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اترجوا لابي طالب خيرا قال كل الخير امرجوا من ربي
وهذا الحديث رواه ابن سعد في الطبقات بسند صحيح ورجاء
صلى الله عليه وسلم محقق ولا يرجو كل الخير الا مؤمن ولا يجوز ان يرد
بهذا ما حصل له من تخفيف العذاب فانه ليس خيرا فضلا عن ان
يكون كل الخير وانما تخفيف العذاب تخفيف الشر وبعض الشر هو

ایمان ابو طالب سے مطلع فرمانے کا مانع نہیں ہے اور اس واسطے
آپ نے فرمایا **كُلُّ الْخَيْرِ امْرُجُوهُ مِنْ رَبِّي** یعنی میں اور ان کے حقیقین
تمام بھلائیوں کی امید اپنے رب سے رکھتا ہوں اور بروایت صحیح
ثابت ہے کہ عباس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے پوچھا کہ آیا آپ ابو طالب کے بھلائی کی امید رکھتے ہیں فرمایا
کہ میں اپنے رب سے اور ان کے نسبت پوری بھلائی کی امید رکھتا ہوں
اور اس حدیث کو ابن سعد نے سند صحیح سے طبقات میں روایت کی
ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امید رکھتی محقق ہے اور آپ
کل خیر کی امید مؤمن ہی کے لئے رکھینگے۔ اور کل خیر سے مراد تخفیف
عذاب جو ابو طالب کو حاصل ہے نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ خیر نہیں ہے

من بعض وحصول کل الخیرا نما یكون بدخول الجنة قال بعض العارفين
 انه ثبت عند اهل الكشف ایمان ابطال ثبوت الاشکال فيه ^{السبب} ولعل
 فی ان الله اہم امره بحسب ظاهر الشرع لتطیب قلوب اصحاب
 النبی صلی الله علیہ وسلم الذین کان آباءہم کفارا لابیہ لوصح لہم
 یا ایمان ابطال وہم یرونہ کافرا بحسب الظاہر مثل آباءہم تنفر قلوبہم
 وتنفر صدورہم ویقولون انه لا فرق بینہ وبين آباءنا کیف یكون
 ناجیا وہم معذبون وهذا یكون منهم بحسب ما تقتضیہ الطبیعة
 کل خیر ہونا اور ہی بات ہے اور تخفیف عذاب تو تخفیف شر ہے اور
 بعض شر بعض سے آسان ہوتے ہیں اور کل خیر تو دخول جنت ہی سے
 حاصل ہوگی۔ بعض عارفون نے کہا کہ ابطال کا ایمان اہل کشف سے
 پاس اسطور پر ثابت ہو چکا ہے کہ جس کے ثبوت میں کوئی شک
 نہیں ہے اور ان کے امر کو بظاہر شرع اللہ تعالیٰ نے جو بہم رکھا شاید
 او کا سبب یہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کہ جن کے آباء
 کفار تھے خوش دل رہیں کیونکہ اوں پر جو ابطال کو بحسب ظاہر مثل
 اپنے آباء کے کافر دیکھ رہے تھے اگر ابطال کا با ایمان ہوتا ہوا
 کر دیا جاتا تو اوں کے دل تنفر کرتے اور ان کے سینے پر کینہ ہوتے
 اور یہ کہتے کہ ابطال اور ہمارے آباء میں جب کہ کوئی فرق نہیں

البشریۃ فیما تنفر من استسار ربوبیۃ انبیاء کما تقدم تطیروہات فی الیوم
 قال ابن قیم ورواؤہم ابو طالب ایمانہ لغات ما قصدا من نصر انبی
 صلی اللہ علیہ وسلم وجاہۃ شرفی ذلک اللہ تعالیٰ حاکم کثیر لا اطلع
 بعدہ فیہ عایز لتسلیم لہ اللہ تعالیٰ والا نقیاد لہ والرضا بہ
 وحفظ الادب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واهل بیتہ وصحابہ
 وحسبہم القیام حتی لا یطالبوا احد منہم بظلامۃ ونسال اللہ تعالیٰ

تو ابو طالب نجات پانے والے اور ہمارے آباء معذب کیسے ہو سکتے
 اور بحسب مقتضائے طبیعت بشری یہ امر اوزن سے واقع ہوتا۔ کیونکہ
 طبیعت بشریہ کو کہ اوپر غیر کے فوق سے منفر ہوتا ہے چنانچہ اسکی
 نظیر اوس شخص کے بیان میں کہ جس نے کہا تھا کہ میرا باپ کہاں ہے
 بیشتر گزر چکی ہے اور اگر ابو طالب اپنا ایمان ظاہر کرتے تو اونکا مقصود
 اصلی جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و تائید تھا فوت ہو جاتا۔ پس آبا
 میں خداوند عالم کے بہت سے حکمتیں ہیں کہ جن پر ہمکو اطلاع نہیں ہے
 پس ہم پر امر الہی کو ماننا اور اوس کے حکم کی اطاعت کرنی اور اوس پر راضی
 رہنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اوس کے اہل بیت وصحابہ کا
 حفظ ادب اور اوس کے ساتھ نیک گمان رکھنا واجب ہر تاکہ امنین سے
 ایک بھی ہمکو مظلمہ میں مایوس نہ کرے۔ ہم اللہ ہی سے توفیق کا سوال کرتے ہیں

التوفیق هذا خلاصة ما لخصته من النجاة التي ذین بها العلامة
 السيد محمد بن رسول البرزنجی رسالته التي الفها فی نجاته الا بون
 مع ما ضمته الى ذلك مما وجدته فی المواهب اللدنیة والسیرة
 الحلیة وغیرهما من الكتب المعتمدة المرصیة قال العلامة البرزنجی
 فی اخر النجاة التي هی اخر رسالته لما اکملت تسویدہ فی اوائل شهر
 الحرام ذی القعدة من شهر سنة الف وثمان وثمانین بالمدينة
 النبویة علی ساکنها افضل الصلوة وانزکی السلام فی منزلی بالزقاق

یہ اون مضامین کا خلاصہ ہے کہ جبکو میں نے علامہ سید محمد بن
 رسول البرزنجی کے اس رسالہ سے لیا ہے جبکو علامہ نے والدین
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نجات میں تالیف کی ہے اور اس کے ساتھ
 بعض وہ امور بھی شریک کر دئے گئے ہیں کہ جبکو میں نے مراد سبب
 اور سیرت حللیہ وغیرہ کتب معتبرہ پسندیدہ میں پایا۔ علامہ برزنجی نے
 اپنے رسالہ کے خاتمہ کے اخیر میں فرمایا کہ جب میں نے اوائل ذی قعدہ
 سنہ ایک ہزار اٹھاسی ہجری میں مدینہ نبویہ میں علی ساکنہا افضل الصلوة
 وانزکی السلام اپنے مکان واقع محلہ زقاق البدور میں جہان نزل
 و فیل شہر ہے اس کتاب کا مسودہ پورا کیا تو اسکو حرم شریف کے
 ایسے خادم کے پاس جو راہ خدا میں ثابت قدم اور صاحب افکار

بنفاق البدور و هو داخل السور است به الى بعض خدام نحر
 شريف من له قدم في طريق الله تعالى وله اذكار و مراد و به سلم
 و هو متوسم بالصالح ليدخله الخجرة اشرفية تحت استار كسوة
 القبول اعظم صلى الله عليه و سلم فانه هدى به صلى الله عليه و سلم
 فان وقع خيبر الفبول بيضته و الاضيعة قبل ان تنتشر منه السنخ
 فادخله تحت واستقر فيه ليلتين ثم مرده الى و بشرى بانه وقع
 في خيبر القبول من حصنة الرسول صلى الله عليه و سلم و شفعه

و اوراد و سلوک اور صلاح سے آراستہ تھے اس غرض سے بھیجا کہ
 حجرہ شریفہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم قبر منظم کے غلاف کے نیچے رکھے
 کیونکہ وہ آپ کا ہر سب سے اگر قبیلہ یا رگاہ نبوت ہو گا تو اسکا بیضہ گدھا
 ورنہ اسکو تپش بیچ ہونے کے پناہ کر دوں گا۔ پس ادھرن نے اسکو
 رکھ دیا۔ سپین بدو شب گزر گئے اسکے بعد اسکو مجھے لاؤں اور حضرت
 کے قبولیت کی بشارت دی اور شفیع گردانا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اس رسالہ کو تامی اولاد و اولف کے لئے۔ اسپر میں نے
 اللہ کی حمد کی اور اوسی کی مدد سے کتاب کا بیضہ کیا۔ پس خدا کی
 حمد ہے اوس کے انعام و الہام پر پھر اوسی کے واسطے حمد ہے
 کہ جیسے ابتدا کروایا اقام کو بھی پہونچایا ایسی حمد کثیر جو پاک اور مبارک ہو

فی جمیع الفروع فحمدت اللہ علی ذلک و بیضتہ بعون الملک المالك
 فالحمد لله علی ما انعم والهم ثمر له الحمد علی انه کما ید القہر حمد کثیرا
 طیباً مبارکاً فیہ حمدایوں فی نعمہ و یکا فی مزیدہ کما ینبغی لجلال و ^{جہ}
 وعظمتہ سلطانہ حمدایستوجبا لمزید الموعود بقوله تعالیٰ
 لئن شکرتم لاذید ناکم و اکل الصلوة و التسليم علی المبعوث بالقرآن
 الحکیم و الموصوف بالخلق العظیم المبعوث بانہ بالمؤمنین مروف
 مرحیم صلاۃ و سلاماً تجازیان عناء و تولایان عناء و علی آلہ و
 اصحابہ و آبائہ و امہاتہ و انزواجہ و ذریاتہ و وراثۃ علومہ و

امنایسی حمد جو اوسکی نعمتوں کو دانی اور اوس کے فرید کرم کو کافی ہو
 اور اوس کے جلال اور اوس کے غلبہ سلطنت کے لایق ہو اور ایسی حمد
 جو مستوجب ہو اوس زیادتی کی کہ حکما وعدہ اوس کے اس قول
 میں ہے لئن شکرتم لاذید ناکم ^{ظہ} یعنی اگر تم شکر کرو گے تو میں نکم
 اور زیادہ دوں گا۔ اور اکل صلاۃ و تسلیم اوس ذات مقدس پر نازل ہو
 جو قرآن حکیم کے ساتھ مبعوث ہوے اور خلق عظیم سے موصوف اور
 بالمؤمنین مروف و مرحیم سے مبعوث ہیں۔ ایسی صلاۃ و تسلیم جو
^{۱۲} مؤمنین کے ساتھ نرمی اور رحمت پیش آئے والے
 ہماری جانب سے آپ کی مبارک خدمت میں بہرہ اور آپ کی غنا کی سادگی
 ہو۔ اور آپ کے آل و اصحاب و آباء و امہات اور ازواج و ذریات

عبادۃ وغفر الله لنا ولوالدينا واخواننا قلبا وصلبا ودينا وجميع المسلمين
والسلامات ربنا اغفر لنا ولوالدينا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في
قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم دعواهم فيها سبحانك
اللهم وتحيتهم فيها سلام واخرد دعواهم ان الحمد لله رب العالمين هذا
آخر ما في رسالة السيد محمد بن رسول البرزنجي المولفة في نجات الآل
المدبيلة بالخامسة التي في نجات ابی طالب عم النبی صلی الله علیه وسلم
قال المؤلف رحمه الله تعالى وكان الفراغ من تسويد ذلك اليوم السبت

اور وارثان علوم وعبادت پر۔ اور سکھو اور سہارے مان باپ کو اور سہارے
بہائیوں کو خواہ اوکھی اخوت قلبی ہو یا صلبی یا دینی اور تمام مسلمانوں کو خداوند
کریم بخشدے۔ خدا یا سکھو اور سہارے بہائیوں کو جو با ایمان گزر گئے
معفرت عطا فرما۔ اور مومنین کے کینہ سے سہارے دلون کو بچالے خدا کا
تو ہی بڑا مہربان اور رحم والا ہے۔ دعواہم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم
فيها سلام واخرد دعواهم ان الحمد لله رب العالمين یہ وہ مضامین ہیں جو
سید محمد بن رسول البرزنجی کے رسالہ کے اخیر میں بیان ہوئی ہیں جو والدین
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نجات میں تالیف ہوا اور جس کے خاتمہ میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابیطالب کی نجات کا بیان ہے مولف علیہ الرحمہ
نے کہا کہ اٹھارہ اشعبان سنہ تیرہ سو تین ہجری میں اسکے مسودہ ہے

ثمة
انما من عشر من شهر شعبان المبارك سنة الف وثلثمائة وثلاث

من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم -

ترجمة مولانا السيد محمد بن رسول البرزنجي

اعلم ان العلامة الشيخ محمد المرادي الدمشقي في كتابه اسلاك

الدرر في وفيات اعيان اهل القرن الثاني عشر ترجم مولف الرسالة

الذكرة مرة وهو العلامة مولانا السيد محمد بن رسول البرزنجي المنتهي

لدنبة الى الامام سيدنا موسى الكاظم ابن الامام سيدنا جعفر الصادق

فراغت هو -

بيان حال سيد محمد بن رسول البرزنجي

جائنا كما هو كماله شيخ محمد مراد دمشقي في ابني كتاب اسلاك الدرر

في وفيات اعيان اهل القرن الثاني عشر من مولف رسالته المذكورة

يعني علامه مولانا سيد محمد بن رسول البرزنجي كما احوال جنان

امام سيدنا موسى الكاظم ابن امام سيدنا جعفر الصادق ابن امام

سيدنا محمد الباقر ابن امام سيدنا علي زين العابدين ابن امام

سيدنا حسين البطل ابن امام سيدنا علي ابن ابي طالب سيدنا

فاطمة الزهراء بنت سيدنا افضل الخلايق محمد رسول الله صلى الله

عليه وسلم كونه نجا به نهايت عظمت سے بيان کیا ہے

ابن الامام سیدنا محمد الباقر ابن الامام سیدنا علی مرتین العابدین
 ابن الامام سیدنا الحسین السبط بن الامام سیدنا علی بن ابی طالب
 وسیدتنا فاطمة الزهراء بنت سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ و سلم ترجمہ جلیلہ و وصفہ بکثرۃ العلم والعمل وقوة الفکر والفہم والادراک
 والاعتدال علی نجدل واقامة الحجۃ والبرہان بحیث انہ فی اکثر محاوراتہ
 یغلب حجۃ خصمہ و یجعلها حجۃ علیہ کما رايت فی هذه الرسالة وضع مثل ذلک
 فی کتابہ المسمی بالنوافض بالفاء للروافض فانہ کتاب عجیب لم یؤلف فی الرد علی
 الروافض کتاب مثله و فی اکثر المواضع یقلب حجۃ و یجعلها حجۃ علیہم کذلک

اور انکی کثرت علم و عمل اور قوت فکر و فہم و ادراک اور مناظرہ پر قدرت اور
 حجۃ اور برہان کے قائم کرنے کی توصیف کی کہ اپنے اکثر جوابات میں
 دلیل خصم پر غالب ہوتے جاتے اور دلیل خصم کو اوسے پر لوٹ دیتے
 تھے جیسا کہ تم نے اس رسالہ میں دیکھا اور انہوں نے اپنے دوسرے
 رسالہ میں جبکہ نام النوافض بالفاء للروافض ہے ایسا ہی کیا
 ہے۔ یہ عجیب کتاب ہے ایسی کوئی کتاب رد و روافض میں تالیف
 نہیں ہوئی۔ اکثر مواضع میں ادنکی حجت کو ادہنی پر لوٹ دیا ہے۔
 علامہ حموی نتائج میں اور ذہبی نفحات میں اور علامہ بیہقی شذویر
 میں اور عیاشی رحلت میں غرض ان تمام علما نے ہی ایسا ہی

ترجمہ العلامة الحموی فی نتائجہ والذہبی فی نقاتہ والعلامة البیہقی
فی شذوہ و العیاشی فی رحلتہ و اطنب کل منہم فی صدحہ غایۃ الاظناب
وقالوا فیہ کان علامۃ المعقول والمنقول وامام اہل الفروع والاصول
الجامع للفنون العلمیۃ المتضلع من اذواق الاسانید النبویۃ واجتمع
عندہ من الفضائل ما یجز عن ذکرہ الناقل مع علو ہمة وخوف من اللہ
فی السر والاعلان ووقوف مع الحدود الشرعیۃ قالوا وکان لدقۃ اقتدار
علی الاجوبۃ والمسائل الفاضلۃ مشککۃ فی اسرع وقت واعذب لفظ واسهل
واوجزہ واکملہ و ذکر بعضہم انہ قد عدہ بعض العلماء فی المجددین وقال فی

بیان کیا ہے اور ان میں سے ہر ایک شخص برزنجی کی بہت طویل مدح کی
اور کہا ہے کہ برزنجی معقول و منقول کے علامہ اور اہل فروع و اصول کے
امام اور فنون علمیہ کے جامع اور اسانید نبویہ کے لذات سے بہرہ یاب
تھے اور علوم ہمت اور باطن و ظاہر میں حرف الہی اور حدود شریعت
سے واقفیت کے ساتھ انہیں ایسے فضائل جمع ہو گئے تھے کہ جنکے
ذکر سے ناقل عاجز ہے۔ کہتے ہیں کہ باریک اور مشکل سائل کے جوابات
ہنایت سرعت سے شیریں اور سہل اور مختصر اور کامل تر الفاظ میں دینے
کی پوری قدرت علامہ برزنجی کو تھی۔ اور بعضوں نے یہ ذکر کیا کہ
بعض علماء نے انکو مجددین میں شمار کیا ہے اور اسماء مجددین کے

سردہ اسماء المجددین نظاما۔

حادی عشر قدا کان برزنجی مجددا و شرطه جلی
ولدرحمہ اللہ سنۃ الف واربعمین لیلة الجمعة ثانی عشر ربیع الاول
بشہر زور بقریۃ برزنج و بہا نشاء و قرأ علی والدہ و بہ تخرج فی العلوم ثم
رحل الی بلدان کثیرۃ و اخذ العلوم عن بہا من العلماء الاعیان و توطن
المدينة المنورة و تصدربہا للتدریس و الف التصانیف العجیبة المفیدۃ
منہا ما مرو منہا انہا السلسیل فی شرح اسماء التنزیل للبیضاوی و شرح
الفیۃ السیوطی فی مصطلح الحدیث و سماہ المصطلح لا یصاح الفی المصطلح

ساتھ ان کے نام کی شرکت میں یہ نظم کہی ہے۔ شعر

حَادِیْ عَشَرَ قَدْ کَانَ بَرْزَنْجِیْ	مَجْدِدًا وَ شَرْطُہُ جَلِیْ۔
--	-------------------------------

یعنی برزنجی گیارہواں مجدد تھا۔ اور انکی شرط ظاہر تھی۔ برزنجی رحمہ اللہ سنۃ
ہجری میں شب جمعہ باروین ربیع الاول کو شہر زور کے قریہ برزنج میں پیدا ہوئے
اور اسی میں جوان ہوئے اور اپنے والد سے پڑھا اور انہی سے علوم حاصل
کیا اور بعد ازاں بہت سے ممالک کا سفر کر کے وہاں کے مقبر علماء
سے تحصیل علوم کی۔ اور مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کی اور وہاں
کے شیخ المدرسین ہو گئے عجیب مفید کتابین تصنیف کی جنہیں سے
بعض کا تذکرہ پیشتر ہوا ہے اور بعض یہ ہیں۔ انہا السلسیل جو شرح میں

و مختصر تلخیص المفتاح و مرقاة الصعود فی تفسیر اوائل العقود و الضایع
 علی صبح فاتحة البیضاوی و جمالی الاحزان فی فضائل رمضان و الاشیاء^{عنه}
 فی اشراط الساعة وله مؤلفات کثیرة غیر ذلک کما من اعجاب الاعاجیب
توفی رحمه الله تعالی بالمدينة المنورة سنة الف ومائة وثلاثة طهر
 یوم الاثنين فی دار بزقاق القشاشی کان له مشہد عظیم قبل انہ مات
 مسموما و دفن بالبقیع الشریف عند ارجل بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 خارج القبة الشریفیة الی علیہن مما یری القبة بین القبة المذکورة

اسماء و التتریل بیضاوی کی ہے اور شریعت الفیہ السیوطی اصطلاحات
 حدیث میں اسکا نام مصطلح لا یشیخ الفیہ المصطلح کہا ہے۔ اور مختصر تلخیص المفتاح
 اور مرقات الصعود فی تفسیر اوائل العقود و ارضی و علی صبح فاتحة البیضا
 اور جمالی الاحزان فی فضائل رمضان اور اشاعتہ فی اشراط الساعة
 اور اس کے سواے انکی بہت سی تالیفات ہیں اور سب کے سب
 نہایت عجیب ہیں۔ اور انہوں نے خدا پر رحمت نازل فرمائے۔ یہ
 مسوزہ میں سنہ ۸۰۰ ہجری نبوی میں یوم دوشنبہ کے ظہر کے وقت اپنے
 مکان میں جو کوچہ قشاشی میں تھا وفات پائی۔ اور او بکا بڑا مشہور
 اور کہا گیا کہ وہ مسموم مرے اور بقیع شریف میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے صاحبزادیوں کے پائین انکے قبہ شریفہ کے باہر قبلہ کے جانب

واقبة سیدنا عباس اہل البیت رضوان اللہ علیہم اجمعین و بجانب قبر
العلامة السید جعفر ابن السید حسن البرزنجی الاقی ذکرہ والموضع
المذکور من البقیع مقبرة السادة البرزنجیین وله عقب مبارک کلام
من ذوی العالم والفضل والصلاح یتداولون فتوی الشافعية بالمدینة
المنورة وبرزنج قرية بشهر زور من سواد العراق (ومن اولاده
السید عبدالکریم المدفون بمجدة المشهور بالمظلوم وسبب ذلك انه
فی سنة ثلاث وثلاثین ومائة و الف فی دولة الشریف مبارک بن

بابین قبرہ مذکورہ اور قبرہ عباس رضی اللہ عنہما بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین
کے دفن ہوئے اور انکے پہلو میں علامہ سید جعفر ابن سید حسن
برزنجی کی قبر ہے جنکا ذکر آگے آویگا۔ اور بقیع میں موضع مذکور سادات
برزنجی کا مقبرہ ہے۔ اور انکی اولاد برکت والی ہے یہ سب کے سب
صاحب علم و فضل و صلاح ہوئے اور مدینہ منورہ میں یہی لوگ نبوت
نبوت شافعية کے مفتی ہوئے ہیں۔ اور برزنج ایک قریہ ہے شہر
زور کا جو حوالی عراق میں ہے۔ اور سید عبدالکریم جو جدہ شریفہ میں
مدفون اور بقیظ مظلوم شہور ہیں۔ انہی کے اولاد سے ہیں۔ انکا
سبب یہ ہے کہ ۳۳ھ ہجری میں زمانہ حکومت شریف مبارک بن احمد
بن زید امیر مکہ کے درمیان اہل مدینہ و نادان حرم شریف کے

احمد بن زید امیر مکہ وقت نشہ بین اہل المدینہ و اغوات الحرم
 و فتح بہ اقبال یومہ بعض یوم و انتشار فساد و شکر کثیر شہر عرض ذلک
 الخلیفۃ العلیہ رابعہ کو و ان السید المذکور و ولدہ السید حسن و
 بعض اصحاب اہل المدینہ منہموا الناس فی ذلک انہ متفقہ ضدہم الاہل
 من الدولۃ العلیہ بقتل بعض اشخاص و شہداء و کان السید عبدالکریم
 المذکور من حجابہ الناس و نفیہم و کذاک ولدہ السید حسن اما ولدہ
 فكان رحمہ اللہ صاحب کرامات و کان یدرس بعد صلاۃ الصبح فی المسجد

فتنہ واقع ہوا اور اس میں کامل ایک روز اور دوسرے روز بھی کشت
 خون ہوئی اور فساد اور شکر کثیر منتشر ہوا و ولت علیہ من اسکی عرض
 ہوئی اور یہ کہا گیا کہ سید مذکور اور اون کے فرزند سید حسن اور بنہ
 کے بعض بڑے بڑے اشخاص نے لوگوں کو اس فتنہ کی ترغیب دی تھی
 پس دولت علیہ سے بعض کے قتل اور بعض کے اخراج کا حکم صادر ہوا
 اور سب کے قتل کا حکم تھا اون میں سید عبدالکریم مذکور بھی تھے اور اون کے
 فرزند سید حسن بھی۔ لیکن ان کے فرزند رحمۃ اللہ علیہ صاحب کرامات
 تھے اور مسجد نبوی میں صبح کے نماز کے بعد پڑھایا کرتے تھے پس تدبیر
 کی حالت میں انکو مسجد میں گرفتار کرنے کے ارادہ سے جبکہ سبھی
 ان کے قریب ہوئے تو قادر ذوالجلال نے اون کے آنکھوں پر

النبوی فلما ارادوا القبض علیه ذهبوا علیه ليقضوا علیه فی المسجد الشریف
فلما اقبلوا منه طعن الله علی عینهم فکفوا السمعون صرخوا وصرخوا وصرخوا
لا یرون نخصه فرجوا واستنبروا ثم سجدوا علی رءوسهم وادخلوا
منه من حیة فی الدار فمدوا الی داره بیاضا لیس فیها نور
ابیه واطوا ابی الدار وحبسوا من شریک عند باب داره وادخل الله
الربیع والخوف فی قلوبهم فذکروا اسرءوا علی الدخول علیه فلما علموا المسید
ان فکاکه منهم لا یمکن الا بالخروج من الدار الی مصر تطهر ووضا
وصلی رکعتین وادخل تبضة من التراب فخرج علیهم وشمیتوا وشارکت
یروا واول ریا آتیه سبک برآءه فی آواز سنی بجائی تھی مگر آپ کا جنت

نظر نہیں آتا تھا پس وہ لوٹ گئے اور اپنے حاکم کو اسکی اطلاع دی مگر
وہ باز نہ آیا اور دوسرے کو ان کی گرفتاری کے لئے روانہ کیا پس وہ لوگ
آئے اور سید موصوف بعد اتمام دریں اپنے مکان کر جو باب السلام کے
پاس تھا تشریف فرما ہو چکے تھے پس یہ اشخاص وٹانزا پہنچے اور
اونکے مکان کو گھیر لیا اور ان میں سے بعض اشخاص دروازہ مکان پر
بیٹھے اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب میں خوف و رعب ڈال دیا جسکی وجہ
سے وہ اندر داخل ہونے کی جرأت نہیں کر سکتے تھے پس جبکہ سید
موصوف نے معلوم کر لیا کہ جب تک مدینہ منورہ سے مصر نہ جاد ان لئے

شآہت الوجوه و عنت الوجوه للحی القیوم و قد خاب من حل ظلمات
 علی رؤسهم التراب هم لا یعلمون و ینخرج من بین یدیم و هم لا یبصرن و لمر
 یعیو الله خبرا حتی صل الی مصر انام خبره فاقام بمصر مدة و دخل الجامع
 الازھر و اجتمع بالاکابر من العلماء و الف کتابة نفثة المصدور و هو
 کتاب لم یولف نظیره فی الفصاحة و البلاغة و القصائد النغمة النبویة
 و الکلمات الحکیمة سلك فیها طرق القوم من السادة الصوفیة مشیر الی
 هذه القصة و ان النبی صلی الله علیه و سلم اشار الیه بالخروج الی مصر

رہائی نامکن ہے تو وضو کی اور دو رکعت نماز پڑھی اور تھوڑی سی اوجھالی
 شآہت الوجوه شآہت الوجوه و عنت الوجوه للحی القیوم و قد خاب من
 حل ظلمات پڑھتے ہوئے انکے سامنے آئے اور مٹی انکے سروں پر
 ڈال دی جسکو وہ معلوم نہ کر سکے اور انکے سامنے سے نکل گئے ان لوگوں نے
 آپ کو نہ دیکھا اور آپکی کوئی خبر انکو معلوم نہ ہوئی۔ یہاں تک کہ آپ مصر پہنچے
 اور وہاں سے آپ کی خبر آئی ایک مدت تک مصر میں رہے۔ اور جامع ازہر
 میں مقام کیا اور بڑے بڑے علماء و سے ملاقات کی اور کتاب نفثۃ المصنوع
 جو فصاحت و بلاغت میں بے نظیر ہے اور قصائد نغمة نبویہ اور کلیات
 حکیمہ تالیف فرمائی۔ اس میں آپ نے سادات صوفیہ کا سلسلہ اختیار
 کیا ہے اور جو پنج دالم پہنچا اور بارگاہ نبوی سے جدائی اور دوری

ان یخرج علیہم وینثر علی رؤسہم انقباب وانہم لا یبصرہ نظیر
مافع لہ صلی اللہ علیہ وسلم عند الهجرة الى المدينة شرعاً بعد ذلك
الى المدينة واما والدة رحمہ اللہ فصعب قبضہ بالمدينة فحسن
بعض عدائہ بالخروج من المدينة الى مكة المشرفة والاقامة بها فلما
وصل الى مكة قبضہ النوزیر ابو بکر باسا وانفذہ الى جدة وحبسها
ثورسہ لئلا یقتلہ فقتل خنقاً فی ليلة الثامن من شہر ربیع الاول
سنة ثمان وثلاثین ومائة الف ورمی فی سوق جدة یوماً كاملاً

جو حاصل ہوئی اس کے طرف بھی اس کتاب میں اشارہ ہے اور اس میں
قصہ مذکورہ اور نیز اس امر کے طرف آپ نے اشارہ فرمایا ہے کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مصر چلا جانے اور اون کے سروں پر ٹی
ڈالکر ان کے سامنے سے نکل جانے کا جس میں وہ لوگ انکو نہ دیکھ سکیں گے
اشارہ فرمایا تھا جیسے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ منورہ کے
طرف ہجرت فرمانے کے وقت ہوا تھا۔ اس کے بعد آپ نے مدینہ منورہ میں
مراجعت فرمائی اور لیکن انکے والد رحمۃ اللہ علیہ کی گرفتاری مدینہ منورہ
میں دشوار تھی اس لئے بعض دشمنوں نے انکو سکونت کہ مشرف کی
صلاح دی پس جب یہ مکہ معظمہ پہنچے تو انکو ابو بکر پاشا وزیر نے گرفتار
کر کے جدہ بھیج دیا اور وہاں کے قلعہ میں مقید کیا اور پھر انکے قتل کا حکم دیا

شررفعه بعض اہل الخیر بشفاعۃ والتماس غسل ودفن بجدة
 وهرعت الناس الى جنازته للتبرک بها ولقب بالمظلوم رحمہ اللہ رحمۃ
 واسعة ذکر فی الروض الاعظم ما نصہ ثم عقب ذلك بيسير جاء
 الامر بعزل الوتر المذکور فخرج متوجها الى الاستانة وركب مع ^{معه} من
 فی سفينة من جدة فبعد ما حلوا شراؤها وجرت بهم غیر بعيدات
 سريج عاصفة فاعرقه الله ولم ينج منهم الا قليل قال هكذا اخبرني بعض
 اهل العلم من اهل جدة سماعا عن غيره من الثقات انتهى وخلق ابنه

پس وہ ربیع الاول ۱۳۸۰ھ گیارہ سوار تیس ہجری کے آٹھویں شب میں گلا
 گھونٹ کے مار ڈالے گئے اور کامل ایک دن جدہ کے بازار میں انکا جسد
 پڑا تا اس کے بعد بعض نیک بختوں نے سعی و سفارش سے اٹھالگئے
 اور غسل و تکفین کے بعد جدہ میں دفن کئے گئے۔ اور انکے جنازہ پر
 برکت لینے کی غرض سے جدہ کے لوگ دوڑے اور انکا لقب مظلوم ہوا
 خداوند اتوان پر رحمت واسعہ نازل فرما۔ کتاب روض الاعظم میں مذکور
 ہے کہ اس واقعہ کے تہوڑے ہی دن بعد وزیر مذکور کے معزولی
 کا حکم آیا اور اس نے بقصد آستانہ دولت علیہ نگلا اور جدہ سے
 اپنے ہمراہیوں کے ساتھ جہاز میں سوار ہوا۔ پس بعد کہولنے پر دو
 تہوڑی مسافت طے ہوئی تھی کہ دفعتاً ہوا تیز و تند چلی اور خدا نے اوسکو

السید حسن السید جعفر صاحب المولد الشہیر الذی مفتتحہ ابتدی
الأملاء باسم الذات العلیہ وابنہ العلامة السید علی صاحب المنظومۃ
الرائیۃ الموسومۃ بجالیۃ الکدر فی اسماء اصحاب سید الملائک والبشر
نظم فیہا اسماء اہل بدر واحد التی اولہا

یدریۃ وافت ببرہان بہر احدیۃ فی سرچہا سرظہا

وابنۃ العلامة السید محمد البرزنجی فکلام ابناء السید حسن و
کان السید جعفر المذكور اماما عالما عاملا ولد سنة ست وعشرین

ڈبویا اور سوائے چند آدمیوں کے کسی نے نجات نہ پائی صاحب
کتاب مذکور نے کہا کہ اہل جدہ کے بعض اہل علم نے معتبر اشخاص سے
سُنکر ایسا ہی مجھ کو خبر دی ہے انتہی۔ اور ان کے فرزند سید حسن کے
حلف سید جعفر صاحب مولد مشہور ہیں جسکا آغاز یہ ہے ابتدائی
الأملاء باسم الذات العلیۃ اور انہی کے فرزند ہیں علامہ سید علی
جو مصنف ہیں منظومۃ الرائۃ موسومہ بجالیۃ الکدر فی اسماء اصحاب سید
الملائک والبشر کے اسمین اسماء اہل بدر واحد کو منظوم کیا ہے جس کا
پہلا شعر یہ ہے شعر بدریۃ وافت ببرہان بہر احدیۃ فی
سرچہا سرظہا، یعنی پہونچے اہل بدر برہان روشن کے ساتھ۔ اسماء جد
کے شامل ہیں کہ ایک سر عظیم تہا ظاہر کر دیا گیا۔ اور انہی کے فرزند ہیں علامہ سید

ما ينو المتدنية المنورة تشايها وقران القرآن واخذ العلم من مشايخ
 كثيرين يطول فداهم وبع في جميع العلوم نقلها وعقيلها وتولى منصب
 فتوى الشافعية بالمدينة المنورة وسلك في طريق القوم وكان على غاية
 من الصل والاستقامة وله كرامات كثيرة هذا انه دعى بفتة من مصلاه
 يوم الجمعة اذ باشره خطبة للجمعة وطلب منه ان يستقي للناس
 في خطبته وكانت سنة مجدية فاستقى فامطرت السماء مطر عظيم
 كافوا القريب حتى التالودية واخصبت الارض بعد جديها و

محبہ رزنجی پس یہ نام سید سن کے بیٹے ہیں اور سید جعفر مذکور امام
اور عالم باعمل تھے ۱۲۶۰ھ ہجری میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے اور
وہیں کس شہور کو پہنچے اور قرآن شریف پڑھا اور بہت سے مشائخ جنکی
تعداد طویل ہے علم سیکھا اور جمیع علوم نقلیہ و عقلیہ میں فضیلت کامل حاصل
کی اور مدینہ منورہ میں منصب فتویٰ شافعیہ کے والی ہوئے اور اپنے
بزرگوں کی روش اختیار کی اور عمل و تقاضا پر انتہا درجہ کائنات
تھا اور ان کے بہت سے کرامات ہیں ایک یہ ہے کہ ایام گرام
میں جمعہ کے روز یہاں اپنے مصعب پر تھے یکایک انہیں خطبہ جمعہ پڑھنے
اور خطبہ میں عباد بارش کرنے کی درخواست کی گئی پس آپ نے
باران رحمت کی دعا کی تو بڑی شدت سے جیسے کہ کسی نے مشکون کے

واستقر المطر اسبوعاً كما وقع ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم (وامتدحه
بعض الفضلاء بقوله

سقى العاروق بالعباس قدما ونحن بجعفر غيثاً سقينا
فذاك وسيلة لهم وهذا وسيلتنا امام العارفين
ومن كراماتنا ما خبر يوم وفاته فكان كما قال توفي رضى الله
عنه لاربعة مضت من شعبان سنة الف ومائة وسبع وسبعين

دہانے کہو دیتا ہے بارش ہونے لگی یہاں تک کہ جنگل سیراب اور زمین
سبز ہو گئی اور کامل ایک ہفتہ تک پانی برستار رہا جیسے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کے لئے ہوا تھا کسی فاضل نے اسی واقعہ کے متعلق انبیاء
میں یہ شعر کہا ہے شعر سقى العاروق بالعباس قدماً
ونحن بجعفر غيثاً سقينا فذاك وسيلة لهم وهذا
وسيلتنا امام العارفين یعنی سیراب ہوئے تھے عاروق
بوسیله عباس سابقین یہ اور ہم بوسیله جعفر کے باران شدید سے
سیراب ہوئے پس عباس ان کے لئے وسیلہ تھے یہ اور ہم
العارفین ہمارا وسیلہ ہے یہ اور ان کی ایک کرامت یہ ہے کہ انہوں
نے اپنے یوم وفات کی خبر دی تھی پس جیسے انہوں نے کہا تھا
ویسا ہی ہوا جس میں تقدیم دو سین کی چوتھی شعبان سنہ ایک ہزار

یہ تقدیر المسین فیہما وعمرہ احدى وخمسون سنة ودفن
 بالبقیع عندا رجل جده ^{۵۸۳} بمنا النبى صلى الله عليه وسلم وراثا
 الشيخ عبد القادر كدل بابيات وقيل ان يخطمها ويجعل لها تاريخاً
 لى السيد جعفر المذكور بعد وفاته بثلاث عشرة ليلة فقال له
 فيما ذات ورفقال ^{۵۸۳} ^{۳۸۱} ^{۱۱۶} ^{۱۳۷} فى جنة الفردوس يعلمون منزلى
 سنة ۱۱۷۷

فانتبه الرائي فاذا هو شطربيت فحسبه فاذا هو تاريخ بحساب التا

سریسات کو آپ نے وفات پائی (خدا نے راضی رہے) اور آپ کی
 عمر اکاون برس کی تھی اور اپنی جدات یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 صاحبزادیوں کے پائین حبت البقیع میں مدفون ہوئے اور شیخ
 عبد القادر کہ ک نے انکے مرثیہ میں چند ابیات لکھا اور قبل ازاں کہ
 مرثیہ کو پورا کرے اور او میں تاریخ نکالے سید جعفر مذکور کو اونکی
 وفات کے تیرہویں شب خواب میں دیکھا اور اون سے پوچھا
 کہ آپ کہاں رہتے ہو آپ نے فرمایا فی جنة الفردوس يعلمون منزلی
 یعنی میرا مقام جنت فردوس میں منبہ ہے۔ پس خواب دیکھنے والا ہوشیار
 ہوا اور دیکھا کہ اپنے قصیدے کے وزن وقوافی کے موافق ایک
 مصرع نہیں؟ ہذا وس کے اعداد کو شمار کیا تو معلوم ہوا کہ تا لفظ

من جنۃ العجماءۃ وفي ذلك خلاف بين الأدباء فی: نہا قسب بارۃ
 اوباربعماءۃ واذا هو شطر علی وشرن القصیدۃ وقافیۃہا فجعلہ تاریخا
 لہا وختم القصیدۃ بہ فكان من کراماتہ انہ اخرج تاریخ وفاتہ بعد
 وفاتہ وہا ت السيد جعفر رحمہ اللہ واور مختلف غیر مت نزہت
 بولد عمہا زین بن محمد قولدت لہ السيد محمد الہادی واعقب
 السيد محمد المذكور ابنہ السيد العلامة زین العابدین صاحب
 المولد النظم والمعراج المشہورین اللذین اولما بدأت باسم الذات
 کے چار سو شمار کئے جائیں تو یہ ایک تاریخ ہے اور عقلا کا اس میں
 اختلاف ہے کہ تاو فقط جنت کے چار سو شمار کئے جائیں یا پانچ
 پس اس مصرع کو خاتمہ اپنے قصیدے کا کیا اور اسکی تاریخ تہرانی پس
 یہ امر بھی انکے کرامات سے ہے کہ اپنے وفات کے بعد اپنے وقت
 کی تاریخ آپ ہی کہی۔ اور سید جعفر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بعد
 صرف ایک لڑکی چھوڑی جس نے اپنے چچا کے بیٹے زین بن
 محمد سے نکاح کیا اور ان سے سید محمد مادی کو جنی۔ انکے فرزند
 سید علامہ زین العابدین اور مشہور مولد النظم والمعراج
 کے مصنف ہیں جنکا اول یہ ہے بدات باسم الذات عالیۃ
 الشان اور افنتہ تحبیرا یزاد الاخبار المحمدیہ اور آستانہ

عالیۃ الشان وافتح تجبیرا یزاد ایراد الاخبار المحمدیۃ نقوی
 مع جماعۃ من اهل المدینۃ بالسویس سنۃ الف ومائتین واربع
 عشرۃ مرجعہم من الاستانۃ العلیۃ ودفنوا فی موضع واحد واعقب
 السید زین العابدین ولده مولانا السید اسمعیل وكان عالما فاضلا
 وكانت المدینۃ المنورۃ داره ووطنه کابیہ ومجده ثم خرج منها
 مع جماعۃ من اہلہا سنۃ الف ومائتین وثلاث وعشرین عند ^{تغلب}
 الوہابی علی الحجاز فذاقته المقادیر الی بلاد الکرد من سواد العراق

عالیہ سے پہلے وقت ۱۲۱۲ھ ہجری میں انہوں نے مع جماعۃ اہل مدینہ
 منورہ کے مقام سویس میں وفات پائی اور یہ تمام ایک ہی مقام
 میں دفن ہوئے۔ اور سید زین العابدین کے ہاشمین اور ان کے فرزند
 مولانا سید اسمعیل ہوئے اور یہ عالم فاضل شخص تھے ان کے باپ
 اور دادا کے ماتہ اور کنا وطن بھی مدینہ منورہ تھا پھر یہاں سے
 اہل مدینہ کی ایک جماعت کے ساتھ ۱۲۲۳ھ ہجری میں جبکہ حجاز پر وہابی
 کا غلبہ ہو گیا تھا نکلے اور سواد عراق کے بلاد کردین پہنچے اور
 وہاں کے والی عبدالرحمن ہاشم سے جو اہل علم وفضل تھے اور حبکو
 علماء سے محبت تھی ملاقات کی اس نے مولانا سید اسمعیل سے
 محبت کی اور آپ کو تکریم کے ساتھ اپنے پاس رکھ لیا اور اپنی بیٹی

فاجتمع بوالہما عبد الرحمن باشا وکان من اهل العلم والفضل ولحقبة
فی الغیۃ فاحب مولانا السید اسمعیل واکرمہ وامسکہ مقیما عندہ و
سزویہ ابنتہ عائشۃ وھی والدۃ ولادۃ مولانا السید جعفر و اخیه
السید احمد و اخوتہ فامتر مولانا السید اسمعیل مقیما بتلك الارض
خمسا واربعین سنة معظما محترما و فی مدۃ غیبتہ کانت فتوی
الشافعیۃ بالمدينة المنورة عند بعض ابناء عمہ و ولد له اولاد ببلا
الکد و هم مولانا السید جعفر و اخوتہ و اخواتہ و فی سنة تسع و ستین

عائشہ سے نکاح کرو یا۔ یہم عائشہ اونکے اولاد مولانا سید جعفر اور
سید احمد وغیرہ کی مان ہیں۔ مولانا سید اسمعیل تعظیم و احتشام کے
ساتھ ۵۴ سال اس سرزمین میں رہے اور ان کے زمانہ غیبت
میں شافعیہ کے افتاء کا کام ان کے چچا کے بعض بیٹوں سے متعلق
تھا اور انکی اولاد بلکہ دین میں پیدا ہوئی وہ مولانا سید جعفر اور انکے
بہائیان اور بہنیں ہیں اور رجب ۱۲۶۹ء بارہ سوا نہتر ہجری میں مولانا
سید اسمعیل نے اپنے وطن کا ارادہ کئے اور شام کے راستہ
سے مصر پہنچے اور وہاں اپنے فرزند مولانا سید جعفر کو جامع
ازہر میں تحصیل علم کے لئے چھوڑ دئے انہوں نے بہت سے
مشہور علماء سے علم حاصل کیا اور ان کے والد پائی تحت

وہاٹین والے عزم مولانا السید اسماعیل علی التوجہ الی وطنہ فتفق^{حبہ}
 فی شہر رجب من السنۃ المذکورۃ ووصل الی مصر من طریق الشام و
 ترک فی مصر ولادہ مولانا السید جعفر القراءۃ العلم بالجامع الاذ^{ہا}
 فآخذ عن کثیر من علمائہا المشہورین وتوجہ والدہ الی دار السلطۃ
 العلیۃ وامتح مولانا السلطان عبد المجید بقصیدۃ سنۃ فقلدہ
 بمنصب افتاء الشافعیۃ بالمدينة النبویۃ علی ساکنہا افضل الصلاۃ
 والتحیۃ ثم رجع مولانا السید اسماعیل الی مصر وارتحل باہلہ الی المدینۃ
 المنورۃ ودخلہا فی اوائل رجب سنۃ احدى وسبعین وثمانین

سلطنت علیہ کے طرف متوجہ ہوئے اور مولانا السلطان
 عبد المجید کی مدح میں نہایت عمدہ قصیدہ لکھا تو سلطان نے مدینہ
 منورہ علی ساکنہا افضل الصلوۃ والتحیۃ کا منصب فتویٰ
 شافعیہ انکے سپرد کیا پھر مولانا سید اسماعیل نے مصر کے طرف
 مراجعت کی اور اپنے متعلقین کے ساتھ اوائل رجب سال
 بارہ سو اکتہتر میں داخل مدینہ منورہ ہوئے۔ انکے واپسی
 کی تاریخ شیخ عبد الجلیل افندی برادہ کے اوس عمدہ قصیدہ
 میں ہے جس میں مولانا کی مدح کی گئی ہے اسکا مطلع یہ ہے
 الدُّمُرُ اقْبَلِ بِالْمَسْرَةِ سَعْدُ وَلَنَّا بِانْجَاحِ الْمُطَالِبِ يَجِدُ

والف وجاء تاریخ عوده بیت شعر للفضل الشیخ عبد الجلیل افندی
برادہ من قصیدۃ غراء مدح بہا مولانا السید اسمعیل المذکور مطلعہا
الدرہا قبل بالمسرۃ یسعد ولنا بانجاح المطالب یتجد
وقبل بیت تاریخ بیت محمد لبیت تاریخ ونظمہما ہلکذا
ولطیبة مذعدت قلت موخرا فی بیت شعر بالمحاسن یفرد
قد عاد جارا للرسول محمد یخل نما والعود منہ احمد
شربعد مدۃ نزل عن منصب فتوی الشافیہ لجنہ الفاضل مولانا
السید جعفر فقلدہا سنۃ الف ومائتین وثمان وسبعین قبل

یعنی متوجہ ہوا زمانہ ساتھ خوشی کے جو نیک بخت کرنے والی ہو
اور ہمارے لئے پانا مطالب کا جو آراستہ کرنے والے ہیں۔ او
تاریخ کی بیت کے پہلے اور ایک بیت بطور تمہید ہے و دون
بیت یہ ہیں شعر و لطیبة مذعدت قلت موخرا + فی بیت شعر
بالمحاسن یفرد + قد عاد جارا للرسول محمد + یخل نما و
العود منہ احمد + یعنی جب تو مدینہ منورہ کو چلا تو تاریخ کہی میں نے
بہتر شعر میں جو خوبیوں میں کیا ہو۔ تحقیق کہ اعادہ کیا جو ار محمد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ اعلیٰ مرتبہ کو ہم اچھا سمجھتے ہیں اور
اعادہ اسکا محمود زیادہ ہے پھر توڑے زمانہ کے بعد اپنے

وفاة والدہ بنحو ثمانیۃ اشہر و جاءہ التابید من دار السلطنة العلوية
 وهو مستمر بها الى هذا الوقت و امین الفتویٰ له اخوه العالم الفاضل
 مولانا السید احمد ابن مولانا السید اسمعیل ولہم اخ ثالث وهو
 عبد الکریم و کان لم اخ رابع وهو السید علی توفی منذ سنین و تری
 مولانا السید جعفر الى دار السلطنة العلوية مرارا و قد قضاء
 صنعا خمس سنین آخرها شوال سنة اثنتین و ثلاثاۃ و الف ثمر
 جاء الى مكة باہلہ ثم طلع الى الطائف و هو الآن مقيم باہلہ و قصد

فرزند فاضل مولانا سید جعفر کے واسطے آپ منصب فتویٰ شافعیہ
 سے اتر گئے انہوں نے اپنے والد کے وفات کے آٹھ مہینے پہلے
 ۱۲۴۹ھ بارہ سو اٹھتہ ہجری میں منصب مذکور کا جائزہ لیا اور اسکی
 منظوری دار السلطنة سے آگئی اور اسوقت تک اوسپر قایم ہیں۔ اور
 امین فتویٰ انہی کے بہائی مولانا سید احمد ابن مولانا سید اسمعیل
 ہیں اور انکے تیسرے بہائی سید عبد الکریم ہیں اور انکے چوتھے
 بہائی سید علی تھے جو چند سال پہلے انتقال کئے مولانا سید جعفر کی
 مرتبہ دار السلطنة علیہ کی آمد و رفت کی اور صنعا کی قضارت
 کا کام انہیں پانچ سال یعنی شوال سنہ ۱۳۰۱ھ تک متعلق تھا اسکے بعد
 اپنے متعلقین کے ساتھ مکہ معظمہ آئے پہر طائف گئے اور اب وہیں

العود الى المدينة بعد اداء المناسک باهله وولده السيد اسمعيل
والسيد محمد هاشم ولاء مولفات جلیلة ههنا شرحه المسمی
بالکوکب الانور علی عقد الجوهري مولد النبی الا زهرت الیف جذه
من جهة الیم مولا السيد جعفر ههنا شواهد الغفران
علی جالی الاخران فی فضائل رمضان لجدہ السيد محمد بن رسول السابق
ذکره وضمها مصابیح الغرر علی جالی الکدر للسید علی ابن السید حسن
السابق ذکره وضمها تاج الابهتاج علی ضوء الوهاج فی الاسراء والمعراج
لجدہ السید زین العابدین المتقدم ذکره وضمها تاریخ عمارة المسجد

مقیم ہیں۔ ادا مناسک کے بعد اپنی اہل اور دونوں فرزند یعنی سید اسمعیل
اور سید محمد ہاشم کے ساتھ مدینہ منورہ لوٹ آئیگا قصد ہے اور انکے بہت
تالیفات جلیلات ہیں بعض اون سے یہ ہیں الکوکب الانور جو شرح ہے
عقد الجوهري فی مولد النبی الا زهرت کی جو انکے نانا مولانا سید محمد جعفر کی تصنیف ہے
اور شواہد الغفران جو شرح ہے جالی الاخران فی فضائل رمضان کی جسکو
انکے دادا سید محمد بن رسول البرزنجی نے تصنیف کیا تھا۔ جبکا تذکرہ
پیشتر ہوا ہے اور مصابیح الغرر جو شرح ہے جالی الکدر کی جو سید علی ابن
سید حسن سے ہے جبکا ذکر بھی سابق گذرا اور تاج الابهتاج جو شرح ہے
ضوء الوهاج فی الاسراء والمعراج کی جو انکے دادا سید زین العابدین سے ہے

بہن! نشاۃ مولا نا السلطان الغازی عبدالمجید خان و ہوتا یخ جلیل
مہارہ نرہۃ الناظرین فی عمارۃ مسجد سید الاولین و الآخرین ^{منہا}
الروض الاعظم فی مناقب السید جعفر و غیر ذلک وبالجملة فاهل هذا ^{البيت}
کلہم اہل علم و فضل و صلاح نفعنہ اللہ ہم و وفقہم لكل خیر و فلاح
وصنی اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین و سلام علی المرسلین
و الحمد للہ رب العالمین و للہ در القائل

بجاء ذکر سابق گذرا۔ اور تاریخ عمارۃ مسجد نبوی حکو مولا نا سلطان الغازی
عبدالمجید خان نے تعمیر کیا ہے یہ عمدہ تاریخ ہے جسکا نام نرہۃ الناظرین
نوم عمارۃ سید الاولین و الآخرین رکھا ہے۔ اور الروض الاعظم
فی مناقب السید جعفر انکے سواے اور بھی تصانیف ہیں۔ حاصل کلام
یہ تمام فائدہ ان علم و فضل و صلاح و انا ہے خدا تعالیٰ ان سے
ہمکو نفع دے اور انکو ہر خیر و فلاح کی توفیق عطا فرماوے۔ و
صلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و سلام علی المرسلین و الحمد للہ
رب العالمین۔ وَلِلّٰهِ الدَّرُ الْقَائِلِ لِیْنِ قَائِلِ کے لئے بہتری الشبی سے

بیشا بہت علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و سلام علی المرسلین و الحمد للہ
رب العالمین۔ وَلِلّٰهِ الدَّرُ الْقَائِلِ لِیْنِ قَائِلِ کے لئے بہتری الشبی سے

یعنی ٹھہر تم دونوں کے مطلع سعدین کو عزیز کر دیتا ہے
بجاء نے والیکو اسنے اور کہہ دو تم دونوں میری محبت کی شہ
ادس کے نمبر ازناہین۔

وَأَسْتَقْبَلُ مَطْلَعُ الْوَارِدِ فِي أَفْقِ { اور مستوجب ہو جاؤ تم دونوں اُنق نہ کہ سٹھ علیٰ نوا کر لطیف
الْحُجُونِ وَاحْتَرَسَا أَنْ يَهْمَرَ فِيهِ { اور حفاظت کرو تم دونوں اپنی اس کمر لہ ہاک ہو جاؤ تم دونوں
مُخْنِي بِهِ وَإِلِ الرِّضْوَانِ مُهْمَرٍ { ایسا معنی کہ ایسا جس کو خوشنودی کے برے برے ہو نہ رہے
وَنَائِرَاتُ الْمُدَى دَلَّتْ مَنَادِيَهُ { برسنے والی مین اور ہدایت کو روشن کر دے رات دکھا دے
فَقَدْ أَبْلَلُ الْفَرَجَ مِنْ طَرَبِ { تہ جاؤ تم دونوں یہ خوشنودی میں کمال سے پہنچے نہ کہ رہا ہے
يُرْوَى بِدَيْعِ الْمَعَانِي فِي أَمَالِيهِ { سانی مجاہد اپنے آرزو میں
وَأَسْمَلِيَا أَحَادِيثَ الْعَجَائِبِ عَنْ { اور لکھ لو تم دونوں عجیب باتوں کو ایسے بتھو کہ اس قدر
بَحْرُهُنَاكَ بِدَيْعِ فَمَعَانِيهِ { سانی مین اور کے بدایع ہیں
حَامِي الزَّيْمَارِ يُخَيِّرُ الْجَارِمِينَ كَوْمَتِ { حمایت کرنے والا اہلکار پناہ دینے والا ہمسایہ جو اہلکار
مِنْهُ السَّجَا يَا قَلَمُ يَغْخَرُ مَبَارِيَهُ { شخص کو بزرگ ہو گئیں کل غصبتیں اور سکویں
عَمُ النَّبِيِّ الَّذِي كَرُمِيَّتُهُ حَسَدًا { ایسے چچہ بنی کے جتنو بنیں موڑا کسی حریف سے نہ
عَنْ نَصْرِهِ فَتَعَالَى فِي مَرَاضِيهِ { مدد پس نہ کر دیا وہ ٹرنا آنحضرتؐ خوشنودی ہو مگر پورا رہے ہیں
هُوَ الَّذِي لَمْ يَزَلْ حِصْنًا لِحَضْرَتِهِ { یہ وہ ہیں کہ ہمیشہ آنحضرت کے قلعہ بنے رہے
مُوفِقًا لِرَسُولِ اللَّهِ يَحْمِيهِ { رسول اللہ کے موافق اور محافظ
وَكُلُّ خَيْرٍ شَرَّجَاهُ النَّبِيُّ لَهُ { اور ہر قسم کے خیر کی امید دلائے گئے ہیں نبی واسطے
وَهُوَ الَّذِي قَطُّ مَا خَابَ أَمَانِيهِ { ادکے اور یہ وہ ہیں جو کبھی حفرت کی آرزو نہ رکھنے
میں کو تا ہی نہیں کی۔

فَيَأْمُرُ أَيْمَ الْعُلَافِ فِي الْخَالِدَاتِ عَدْلًا
بِإِسْنِ ذَاتِ كِهَامِ هَوَكِيَا تَوْهِيْشَةٍ كِهَامَاتِبِ عَالِيَةٍ كَا قِيَامَتِ
أَسْنَتِ لِّلْهَفَايَةِ وَاسْعَفَ صُنَائِيْهِ
مِنْ فَرَاوُدِ كُوْهِ بُوْخِ اَدْلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
پوری کر اوس کے سنا دی کی۔

قَالَ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ بِأَعْيَانِهِ لَخَبِيرٌ كَلِمَاتِهِ
بِسْتِيْدِ خَاسِ كِيَا تَجْكَوْلَهُ تَعَالَى نَسْ رَسُوْلٍ خَمَارِ كِهَامَاتِبِ سَاهِتِهِ تَا تَوْ
رَدَّاسَ بِيْرِيْهِ فُحْرًا وَنَظَرِيْهِ
اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
بُزْا دِوَسے اوس فخر کو۔

عَنِتَّ بِالْحَبِّ فِي طَهَ وَفَرَّتْ يَدُ
اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
وَمَنْ نَمِلْ حُبَّ طَهَ فَهُوَ يَكْفِيْهِ
اَعْلَى مَرْتَبَةِ حُبِّ كُوْهِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
ط کو پس وہی محبت کافی ہے اوس کو

كُوْشِمَتْ اَيَّاتِ صِدْقٍ لِّسْتَضَائِهَا
سَبَّحْتُ دِكِيْهَا تَوْنِ اَيَّاتِ صِدْقٍ كُوْهِ رُوْشَنِ حَاصِلِ
وَكَمَلَاءُ الْقَلْبِ لِمَا نَا وَتَرَوِيْهِ
كُلُّ جَا قِي سَاهِتِهِ اَوْسِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
بہر دیتے ہیں اور اوس کو سیراب کرتے ہیں۔

مَنْ الَّذِيْ فَاَرَفِي الْمَاضِيْنَ اَحْمَمُ
كُوْنِ هَيْ قَامِ بَحْبِيْ لُوْكَوْنِ مِيْنِ جُوْجِيْهَا اَخْفَرْتُ سَے
بِحَسْلِ مَا فَرَّتْ مِنْ طَهَ وَبَارِيْهِ
اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
كَفَلَتْ خَيْرُ الْوَرَى فِيْ يَمِيْهِ شَغْفًا
تَوْنِ رَسُوْلِ خَدَا كِي حَالَتِ يَمِيْهِ مِيْنِ كَالِ حُبِّ
فَوَيْتَ بِالْوَرَى وَالْاَبْنَاءِ تَفْدِيْهِ
سَے كَهَالَتِ كِي اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ كِهَامِ اَدْوَلِيْهِ
سے فدا رنا

عَصَا مَتَّحِينَ عَادَتُهُ عَشِيرَتُهُ
تائید دیا تو نے اور کو جب اون کے قبیلہ کے لوگوں
وَكُنْتَ حَاطِطُهُ مِنْ بَعِي شَانِيهِ
جنگلے تھے اور تو نے اپنے سینہ کو سپر بنایا اون کے
دشمنوں کی سرکشی سے۔

نَضَرْتُمْ مَنْ تَوَلَّيْتُمْ الْكُونُ رَايَعَهُ
تو دے دیا ویسی ذات کو جو نام خلق و وجود کی بو
الْبُجُودِ كَوَلْبٍ لَيِّدٍ كَوْنُهُ فِيهِ
نہنگھتی اگر ادا کا وجود دنیا میں قرار نہ پاتا
إِنَّ الَّذِي قَحَّتْ فِي تَائِيدٍ شَوْكِهِ
برسنیکہ وہ شخص کچھ دہرہ کی تائید میں ثابت قدم
هُوَ الَّذِي تَوَكَّلْتُ شَيْءٌ يَسَّوِيهِ
راہ وہ ذات ہے جیسا کوئی نظیر نہیں۔

إِنَّ الَّذِي أَنْتَ قَدْ أَحْبَبْتَ طَلَعَتْ
بدرسنیکہ وہ ذات جو تو دوست رکھتا ہے دیکر
حَبِيبٌ مِنْ شَيْءٍ فِي آيَاتِهِ
اوسکے محبوب ادا کا جسکے یہ قدرت میں سب چیز ہے
لِلَّهِ دَرْكٌ مِنْ قَنَاصٍ فَصَتْهُ
خدا ہی کے لئے خوبی تیری ہے وقت آنحضرت کے
مَذْمُومٌ بَرَقَ الْأَمَانِيُّ مِنْ نَوَاحِيهِ
شکاری بننے سے۔ اوس زمانے سے کہ دیکھا تو نے
آرزوں کے برق کو چمکتی ہری نواحی سے آنحضرت کے

يَمِينِكَ فَوْزَكَ أَنْ قَدِمْتَ مِنْكَ
خوشگوار ہو چکا ہو نصیب تیرا اس عباد سے کہ مقدم کیا تو نے
إِلَى أَمَلِي وَفِي فِي جَوَازِيهِ
اپنے طرف سے احسا کو ایسے غنی کے طرف جو بڑا پورا کریمو اہل حق
مَنْ يَسِدُّ أَحْسَنَ مَعْرِفٍ لِحَسَنِ مَنْ
کون شخص روک سکتا ہے احسن معرفت کو فضل احسن
جَازِي يَنْفُوقَ مَا نَالَتْ أَمَانِيهِ
معروف سے وہ کون ہے احسن معروف جو معارف
کرنا ہے سلوک کا پڑا اس کے پہنچنے طرف اس کے
آئندہ میں سلوک کر سنے والی کی۔

وَمَنْ سَعَىٰ لِسَعِيدٍ فَمَطَّ إِلَيْهِ
فَهُوَ الْحَرِيُّ بَانَ تَحْطَىٰ أَمَانِيهِ
فَيَا سَعِيدَ الْمَسَاعِي فِي مُتَاجِرِهِ
قَدْ جِئْتُ رَجَبًا اسْتَهْمِي غَوَادِيهِ
اور جس نے کسی نیکوئی کے پاس اپنے مطالبہ کے حصول
کوشش کی تو پس لایا ہے کہ بہرہ مند کیا جا اپنی آرزو
اسے بہرہ مند سحون کے اپنے مقاصد میں۔ آیا ہوں
میں دورہ برج میں اپنی قسمت طلب کے نامو بار باران
سے اوس برج کے۔

مَسْطَرًا مِنْكَ مَزْنُ الْخَيْرِ مُعْتَرِفًا
بَانَ غَرَسَ الْمُنَىٰ بَيْعَ بِصَافِيهِ
اور اٹھا لیکہ طلب باران کرنے والا ہوں تجھے اسی
ابر رحمت اس حالت میں کہ مقرر ہوں اس امر کا کہ درخت
آرزو بار بار ہوتا ہے اوسکے صافی پانی سے

وَمِنْكَ مُسْتَطَفًا خَيْرُ الْأَمِّ وَمَنْ
تَكُنْ وَسِيلَتَهُ فَالْفَوْزُ بِأَيْتِهِ
اے خیر الام آیا میں آپ کے بارگاہ میں در اٹھا لیکہ اپنی
مہربانی کا طالب ہوں۔ اور جسے اب وسیلہ ہوے پس
فلاح کو مہربانی خود آتی ہے

فَيَا بَنِي الْهُدَىٰ عَطْفًا عَلَىٰ دَلْفِ
الشَّوْقِ يَدِينُهُ وَالْأَوْزَارُ تَقْصِيهِ
الْعَوْتُ الْعَوْتُ يَاطَهُ تَحْذِيرُ بَيْدِي
مِنْ وَرَطَةِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَالنِّيَّةِ
فَقَدْ أَحْمَاطِي بِضَعْفِي وَهِيَ اسْتَرْثَا
اے بنی الہدی عطفاً علی دلف
کروا ہے اوسکو اور بارگاہ تکلیف جہاں ہی اس سے
فریاد ہے فریاد ہے اسی سہی بہ طہ دستگیری کہئے
اوسکی نفس اور شیطان اور عزمات حشر سے
تجھیں گہر لیا ہوں نے مجھ فائز ان کو اور انہوں نے
قتیہ کر لیا میرے نفس کو۔

تَاَاسِيْرَ لَهَا صَعْبٌ تَنْجِيْهِ } اسنے قیدی کو تحقیق تری دشواری درپیش نہایت دیکھ کر

حَتّٰی انْقَضٰی الْعُمْرُ وَ اَنْهٰا عَلَيْهِ وَلَمْ } یہاں تک کہ گزرنے پر عمر افسوس اور سپرد رہیں نہ ہنسن نہ

اَحْصٰی عَلٰی طَائِلِ مِنْهُ اَرْجِيْهِ } کیا نہ غلطی نہ کہ امید کہوں میں اوس کے نیچے کی۔

فَلَيْتَنِیْ حَيْثُ لَوْ اَعْمَمْتُ فَرِيْضَتَهُ } پس افسوس ہے مجھ کو اس وجہ سے کہ غنیمت سمجھاؤں

مَا كُنْتُ اَوْ دَعْتُهُ ذَنْبًا يَغْشِيْهِ } فرصت مدت عمر کو۔ تاکہ وہ زمانہ جس میں دوست

رکھا میں نے گناہ دُعا میں لیتی وہ غنیمت فرصت اور

بَلْ قَدْ تَجَادَزْتُ فِی ظُلْمٰی فَوَاسِفًا } بلکہ اپنے نفس کے ظلم میں حد سے گزر گیا ہوں اس لئے

اِذْ لَمْ اَزَلْ مِنْهُ فِیْ كَرْبٍ اَقَاسِيْهِ } ہمیشہ رہا میں اوس حالت کرب میں کہ جہلتا ہوں میں اور

وَقَدْ تَعَلَّقْتُ فِیْ اَذْيَالِ سَاحَتِكُمْ } اور تحقیق آپ کے دامن رافت میں لٹکا ہوں

فَمَا اَلْبَيْدُ عَنْ مِثْلِیْ تَنْجِيْهِ } پس نہیں ہے واسطے اوس دامن کے کوئی چارہ

مجھ ایسے سے کہ چھٹکارہ دیوے اور کو۔

لَمْ اَذْخَرْتُ لِدُنْيَا لَا ثَبَاتَ لَهَا } میں نے اور کو بے ثبات دنیا کے لئے نہیں دیا

بَلْ لِلَّذِیْ لَیْسَ لِیْ مِنْ مَفْزَعٍ قَبِيْهِ } بنایا ہے بلکہ اوس دن کے لئے کہ نہیں ہے کوئی

فزع زایل کرنے والا میرے لئے۔

اِنَّ مَرَادَ اَنْتَ فِیْ حَشْرٍ ذَخِيْرَتِهِ } اگر آپ قیامت کے دن دینے شخص کے لئے

اَلْغَيْثُ طَامِعَةٌ فِیْهِ عَوَاذِیْهِ } وسیلہ بنتے ہیں البتہ متغیر کر دیا جائیگی واقع

ہونے والے اور مدد کے برائے کیاں اوس کے۔

هَاقْدُ خَرْتُكَ لِلْعُقْبَى تَقْعَمُ بِهَا
وَسَخِ الْعَبْدَ احْسَانًا وَتَوَلَّيْهِ
معلوم ہو میں نے آپ کو خیر و بنایا ہے عقوبت کے
جس میں آپ قائم ہو گئے احسان کرینگے اپنے
بند سے پر اور آزاد کرینگے۔

وَالِدَيْهِ وَآسِبَا خَاوَانُوتُهُ
وَسَنَّهُ وَمِنْ الْإِيمَانِ يَحْيِيهِ
اور اس کے والدین اور اسٹا دون اور بانیوں
اور اولاد کو اور اس شخص کو جو ایمان جاوے گی

وَقِيلَ أَيْضًا

إِنَّ الْقُلُوبَ لَتَبْكِي حِينَ تَسْمَعُ مَا
أَبْدَى أَبُوطَالِبٍ فِي حَقِّ مَنْ عَظَّمَا
بدستیکہ دلین لگتے ہیں جس وقت سنے
ہیں وہ اوس امر کو کہ اپنی طرف سے کیا
ابوطالب نے اوس شخص کے حق میں کہ بلند مرتبہ ہے
میں نے رسول خدا۔

فَإِنْ يَكُنْ أَجْمَعُ الْأَعْلَامُ أَنَّ لَهُ
بَارًا فَلِلَّهِ كُلُّ الْكُونِ يَفْعَلُ مَا
میں اگر متفق ہوں کل روایات واسطے
ایطالاب کے تو تحقیق کہ یک بڑا نکوئی
کرنے والا ہے اوس کے لئے ہر کمال کائنات اللہ ہی کے
جو چاہے رہے۔
أَمَّا إِذَا اخْتَلَفُوا فَالرَّايِ أَنْ نَرَدَا
مَوَارِدًا يَرْتَضِيهَا عَقْلٌ مَنْ سَلَّمَ
لیکن جب علما اپنے بارے میں اختلاف کریں تو بہتر راہی
ہے کہ ہم اختیار کریں اوس میں کو جسے عقل سلیم پسند کرے
تَتَابَعُ الْمَشَقَّةِ الْإِيمَانِ مِنْ مُرْسِدٍ
فِي مُعْظَمِ الدِّينِ تَابِعْنَاهُمْ فَلَمَّا
ہم پیروی کریں ادا کانا ایمان ثابت کر دے گردہ کی صیلا
ہم نے دین کے وصول اور اوس کے منظم مسائل میں ادا کی
پیروی کرتے ہیں۔

یہی ہے جو
میں نے
ابوطالب کے
حق میں
کہا ہے
کہ وہ
بڑا
نیکوئی
کرتا
ہے
اور
اس
کے
حق
میں
کہ
وہ
بڑا
نیکوئی
کرتا
ہے

وَمَعْدُولٌ خِيَارٌ فِي مَقَاصِدِهِمْ { حال انہیں وہ دلوں کا مال پسندیدہ مقاصد کے ہیں
فَلَا تَقْلُ اَنَّهُمْ لَنْ يَكْفُوْا عَظَمًا { تو تم نہیں کہتے کہ وہ لوگ بزرگ نہیں ہو چکے تھے تو
لَا تَنْزِيْهِ سَمِ اَتَدْرِى مِنْ هُمُ مَّنْ { تحقیق نہ کرو گی کیا جانتا ہے تو وہ کون ہیں پس وہ لوگ
هَمُّ عَرَى الدِّينِ قَدْ اصْحَوْ بِزَعَمًا { کراؤ نہیں تو کون نے اعلیٰ مقاصد دین کو خاطر میں نہ رکھا
هَمُّ السُّيُوطِيَّ السُّبْكِيَّ مَعَ تَقْصِيْرٍ { وہ لوگ سیوطی اور سبکی ہیں ایک بڑی جانتے سہتہ
كِعْدَةِ النُّبَا حَفَظًا اَهْلُ حِمَا { شہید بزرگسے اور اہل حق کے حافظوں کے۔
وَاَهْلُ كَشْفٍ وَشِعْرَانِيَّتُمْ وَكَذَا { اور وہ جن کشف دربر سے تھے ایسے ہی قرطبی
الْقُرْطُبِيُّ وَالسَّجِيْمِيُّ وَالْجَمِيْعُ كَمَا { اور سجیمی باقری سب جیسا کہ تو جانتا ہے۔

هذا السؤال رفع في اماره سيدنا ومولانا الشرف المطلب
رحمه الله تعالى رحمه الامير المستر

ما قولكم ايها العلماء الاعلام ومصابيح الظلام قمع الله بكم طعام
اللثام ولثام الطعام فيمن انتدب ممن يزعم انه من طلبة العلم

یہ سوال ۱۲۹۹ھ بارہ سو نہانوے ہجری میں سیدنا ومولانا شریف
عبدالمطلب علیہ الرحمہ کے زمانہ حکومت میں پیش ہوا تھا

اے گروہ علمائے نامی اور تارکیوں کے چراغ (مہر)ی وجہ سے اشتقاق
کمینوں اور نالایقوں کو خوار و ذلیل کرے) اور اس شخص کے باب میں آپکا
کیا قول ہے جو پرائیگنتہ کرے طالب العلم ہونے کا زعم کرے اس

لہدم قبر ابي طالب عم النبي عليه افضل الصلاة والسلام لانه
 من المنكر المجمع عليها في بلد الله الحرام وكتب حرصا للحكام يدور
 على العلماء وخلافهم من الامم يحرضهم على ان يساعدوه على هدم قبر
 هذا الكافر بهذا اللفظ المشنع ومخوة من الكلام غير مبال الى ما يترتب على
 ذلك من بعث فتنة نائمة لعن الله من يقظها فان كثيرا من اهل
 السنة والجماعة من بنى هاشم وغيرهم يعتقدون نجاسة تبعالما جاء
 في ذلك ولما نقله الجهابذة الفحام الحقيقون بان يتخذوا حجة للخلق

پر کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا ابوطالب کی قبر کے سمار کرنے
 کے لئے اس ادعا سے دے کہ خدا کے اس مقدس شہر میں اس
 قبر پر جمع ہونا نہایت بُرا ہے اور حکام کے پاس پیش کرنے کے غرض
 سے ایک کاغذ لکھے جسکو لئے ہونے علماء اور عوام کے پاس پہرے
 اور انکو اس امر پر برا لکھتے کرے کہ اس کافر اور ایسے ایسے کی قبر توڑ
 پر اسکی امداد کریں۔ ایسے بُرے لفظ اور مکروہ کلام سے فتنہ برپا
 ہونے کا ادسکو کچھ خوف نہیں ہے۔ (فتنہ برپا کرنے والے پر خدا کی لعنت)
 کیونکہ بنی ہاشم اور غیر بنی ہاشم سے اہل سنت و جماعت کی ایک جماعت
 کثیر نجات ابیطالب کی اتباع اور روایات کے جو اس باب میں
 آئے ہیں اور بلحاظ اوس دلیل کے معتقد ہے جسکو ایسے عظیم الشان

الملک العظام وھم الامام السبکی والامام القرطبی والامام الشعرائی
رحمهم اللہ تعالیٰ علی الذوات ان اللہ حیاً یا صائب وآمن بالمصطفیٰ ومات
مسماً قال الامام المحقق السجینی بعد نقلہ ذلک وهذا هو الذی اعتقد
واقفی اللہ بہ فیکون هذا العذاب حصل لہ قبل حیائہ ویکون المراد
بالقیامۃ قیامتہ وھی خروج روحہ من جسدہ فیما ہل تری ہولاء
الغیاء جہولہ ما یرد فی حق ابی طالب من نصوص الشریعۃ فلم یسع هذا
المنتدب المبعوض السکوت تقلید القدحہ فی ادعائہ الاجماع الذی

بزرگوں نے نقل کیا ہے جو اللہ کے پاس خلق کے لئے محبت ہونے کے
سزاوار و لائق ہیں۔ اور بزرگانِ محدوح یہ ہیں۔ امام سبکی امام قرطبی
امام شعرائی (خدا ہی تعالیٰ ان پر ہمیشہ اپنی رحمت نازل فرما دے) انہوں
نے نقل فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابوطالب کو زندہ کیا اور انہوں
مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور مسلمان ہو کر مرے
امام محقق سجینی نے اسکو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ وہی ہے جبکہ مجھکو
اعتقاد ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی القافرائی۔ پس عذاب ابوطالب کو
ادنیٰ کے زندہ کئے جانے کے پہلے ہوا ہوگا اور قیامت سے ادنیٰ
قیامت مراد ہوگی یعنی اُن کے جسد سے ادنیٰ روح کا نکلنا۔ پس تو
کیا یہ سمجھتا ہے کہ حق ابیطالب میں جو نصوص شرعیہ وارد ہیں او

زعمہ مع مافیہ من اذیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ وحبیبہ
 وھل جعلہ بذلک یكون عذرا لہ فیما تطلبہ مما لیس بعینہ وھل
 یجب علی الحکام ایدھم اللہ تعالیٰ زجر ھذا المبعوض بما یلیق بہ ویکون
 ذاجرا لہ وٹغیرہ عن المحركات الباعثۃ للفتن و تناقض قلوب المسلمین
 فان القا تلین بیغاثہ اھل شوکۃ و شکیمۃ فی ھذا البلد الامین
 افیدونا نضر اللہ بکرا الا سلام وانا دممصا بیحکم حالک الظلام
 الحمد للہ رب العالمین رب زدنی علما قال بعض المفسرین فی قولہ تعالیٰ

یہ علماء جاہل تھے۔ پس ایسے برا گئیختہ کرنے والے کو سکوت کی گنجائش
 نہیں کیونکہ فریب کی وجہ سے اتفاق اجماع کا ایسے مقدمہ میں زعم کرتا
 کہ جس میں اذیت رسانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اونکی
 آل و مجاہدین کے۔ اور کیا اس شخص کی جہالت اوسکے لئے عذر کافی
 ہو سکتی ہے اور کیا حکام پر (اللہ انکی تائید کرے) اس بغض والے
 کی تنبیہ مناسب واجب نہیں ہے۔ جو محرکات فتنے اور نفرت قلوب
 اہل اسلام کے باعث ہوں اون سے اسکو اور اسکے اغیار کو باز رکھنا چاہیے
 کیونکہ جو لوگ نجات ابیطالب کے قایل ہیں وہ اس شہر میں حسب
 قوت و عظمت ہیں۔ اسے علماء کرام (تمہاری وجہ سے خدا اسلام کو
 نفرت دے اور تمہاری روشنیوں سے تاریکیوں کو دور فرماوے) اس سوال

قل لا استلکم علیہ اجر الا المودة فی القربی ای علی تبلیغ الرسالة ای
 ان تحفظوا اقربائی وتودونی وتصلوا رحمی وذلك انه لم یکن حی من
 قریش الا وینهم لہ صلی اللہ علیہ وسلم قرابة فکانہ یقول ان لم تؤمنوا
 فاحفظوا قرابتی فیکرم ولا تؤذونی اھ وقال تبارک وتعالی ان الذین
 یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعدلہم عذابا مہینا
 وفی شرح الشہاب لابن وحشی قال ابوالطاهر من البغض اباطالب
 فهو کافر باللہ عزوجل وفی معروضات المفتی ابی سعود (سوال) طاب

کے جواب سے حکم فائدہ پہنچاؤ۔ پروردگار عالم ہی کے لئے کل حمد ہے
 خدا یا میرا علم زاید فرما۔ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں قل لا استلکم علیہ
 اجر الا المودة فی القربی بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اسکا معنی یہ ہے
 کہ کہو اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تم سے تبلیغ رسالت پر کچھ اجر
 نہیں مانگتا مگر میری قرابت کے حفظ مراتب کرو اور مجھ سے محبت رکھو
 اور میرے ذی رحم کو مجھ سے ملاؤ۔ یہ اس لئے ہے کہ جب تک قریشی موجود
 اون میں سے ہر ایک کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قربت
 تھی پس گویا آپ فرماتے ہیں کہ اگر تم مجھ پر ایمان نہ لاتے ہو تو تم سے مجھ کو
 قرابت ہے اسکا لحاظ رکھو اور مجھ کو ایذا نہ دو اللہ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ

علمہ ذکر عندہ حدیث نبوی فقال اکل احادیث النبی صلی اللہ علیہ
وسلم صدق فاجاب بانہ یکفر ولا بسبب الاستفہام الا نکاری
وثانیاً بالمحاقہ الثین بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم در مختار اذا انکر کلمۃ
الکفر ولم یدر انما کفر قال بعضهم لا یكون کفراً و یعذر بالجهل وقال بعضهم
یصیر کافراً بذلك تنقیح وقال فی المختار ینبغی اذا یحفظ اللسان
عما ینبغی الاحترار عنہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان یؤمن

عَدَا بَا عِجْنًا یعنی جو لوگ اللہ و رسول کو تصدیق دیتے ہیں اور ان پر
دنیا و آخرت میں اللہ کی لعنت ہے اور ان کے لئے سخت عذاب
مہیا کیا ہے۔ اور ابن وحشی کی کتاب شہاب ہی ابو طاہر نے کہا کہ جس نے
ابو طاہر سے بغض رکھا پس وہ کافر ہے باللہ عز و جل۔ معروضات
امتی ابو سعود میں سوال طالب علم کے مراجعت میں حدیث نبوی مذکور ہو
اور اوس نے کہا کہ آیا تمامی احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں
پس جواب اس قول کا کہا کہ بلاشبہ اس طرح کہنے والا کافر ہے اور لا
بسبب استفہام انکاری کے یعنی بطریق انکار سمجھا جائے تا نیا کلمہ ناشایستہ
تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ الحاق کیا۔ در مختار میں مذکور ہے کہ جب
کلمہ کفر ہے گفتگو کرے اور اوس نے خبر نہ کی کہ یہ کلمہ کفر کا ہے
بعض نے کہا کہ کافر نہ ہوگا کیونکہ بسبب عدم علم کے معذور ہے بعض نے

باللہ والیوم الآخر فیقل خیرا ولی صمت وعنه صلی اللہ علیہ وسلم نبذاً
موکل بالمنطق اہ وعلیہ فیلزم الولاۃ ایدہم اللہ تعالیٰ اجراء ما یشقہ
علی ماصد رصنہ ثما یسد باب الجراءۃ ویزجر اہل الجراءۃ والفساد
کما قال تعالیٰ اثمًا جزاء الذین یحاربون اللہ ورسولہ الی اخر الایۃ واللہ
سبحانہ وعلیٰ علیہ السلام

کہا کہ اگر فریوگا اس مقدمہ کا تصفیہ ضرور ہے۔ اور مختارین کہا کہ زبان کو
اون ہشیو سے محفوظ رکھے جس میں اقرار واجب ہو۔ مصداق فرمان
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی جس نے اللہ کو اور روز آخرت کو
یقین جانا۔ پس کہے کلام نیک یا خاموشی اختیار کرے اور اسی لئے فرمایا
رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْمَنْطِقِ یعنی بلا، مقام گفتگو
سے تلقین رکھتی ہے اہ اس حدیث پر حکام کو لازم ہوگا تا یہ دیوے اللہ تعالیٰ
سے اونکو اوس شے کے اجراء کے لئے جو استحقاق رکھتے ہیں اوس کے
صادر کرنے پر جس میں باب جرات بند ہو اور باز رکھے اہل جرات و فناء
کو بطرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِثْمًا جَزَاءُ الَّذِیْنَ یَحَارِبُونَ اللّٰہَ
وَرَسُوْلَہٗ وَیَسْعَوْنَ فِی الْاَرْضِ فَسَادًا اَنْ یَّقْتُلُوْا اَوْ یُصَلِّبُوْا
اَوْ یَقَطَّعَ اَیْدِیْہُمْ وَاَرْجُلُہُمْ مِنْ خِلَافٍ اَوْ یُنْفَوْا مِنْ الْاَرْضِ
ذٰلِکَ لِمَ خَزَیْ فِی الدُّنْیَا وَکُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ اللہ سرور مائدہ

امریکنا بئہ احمد بن عبد اللہ صیر غنی مفتی الاحناف
بکۃ المشرفہ کان اللہ لہما حامداً مسلماً

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وآلهم
نجمع بعدة اللهم اسئلك هداية للصواب اعلو رحمتك الله تعالى
ان اباطالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ادعى اناس ان اهل
السنة

یعنی یہی سزا ہے اونکی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول
سے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ اونکو قتل کیجئے یا
سولی چڑھائے یا کاٹے اون کے غائبہ اور پافون مقابل کا یا دور کر
اس ملک سے یہم انکی رسوائی ہے دنیا میں اور انکو آخرت میں بڑی
مار ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

اس تقریر کو لکھنے کے لئے احمد بن عبد اللہ صیر غنی مفتی الاحناف
کہ مشرف نے حکم کیا کان اللہ لہما حامداً مسلماً

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلموا والسلامين نجمع بعدة يا الله سوال کرتا ہوں تجھکو ہدایت
کے لئے واسطے راہ راست کے۔ معلوم کرو اللہ تعالیٰ رحم کر لگا
تجھکو کہ بلاشبہ ابوطالب نے چچا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگو
نے دعویٰ کئے کہ اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہے ابوطالب کو نبی

والجہادۃ انتفاء علی عدم نجاة و متسلکوا فی ذلک بظواہر من الکتاب
وانسنة ردعوا ثم اتفاق اهل السنة علی عدم نجاة دعوی غیر صحیحہ
فقد وجد کثیر من اهل السنة یقولون بنجاة منهم الامام القرطبی
والامام السبکی والامام الشعرائی کما ذکرہ السائل فی سوالہ فقد راجعت
ما ذکرہ فی شرح العلامة السحیمی علی شرح الشیخ عبد السلام اللقانی
علی منظومۃ والدہ المسافۃ بجوہرۃ التوحید فی بحث الشفاعۃ عند
قول الناظم و واجب شفاعۃ المشفع فوجدہ نقل عن القرطبی والسبکی

نہیں اور اس مقدمہ کے لئے ظاہر کتاب و سنت سے دلیل کپڑے اور
اونکا دعوا جو اتفاق اہل سنت کہتے ہیں دعویٰ غیر صحیح ہے کیونکہ بہت سے
لوگ اہل سنت سے پائے گئے جو نجات ابو طالب کے قائل ہیں
اور انہیں قائلین سے امام قرطبی اور امام سبکی اور امام شعرائی بھی ہیں
جس طرح سائل نے اپنے سوال میں ذکر کیا۔ پس میں اس ذکر کے طرف
رجوع کیا کہ جو علامہ سحیمی نے اپنی شرح جو شیخ عبد السلام اللقانی نے
اپنے والد کے منظومہ پر لکھی ہے کہ جو سہمی بجوہرۃ التوحید ہے بحث
شفاعت میں نزدیک قول ناظم اور واجب شفاعۃ المشفع کے پس
میں نے اویسکو پایا جو نقل کی گئی قرطبی و سبکی و شعرائی سے کہ اللہ تعالیٰ
نے ابو طالب کو زندہ کیا اور ایمان لائے مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

والشعرانی ان الله احيانا طالب وآمن بالمصطفیٰ صلى الله عليه وسلم
 شریعت مسیحا قال العلامة السجیوی وهذا الذی اعتقده والقی الله
 علیه و ذکر العلامة السجیوی قبل قول الناظم ومنجز لمن اراد وعدہ
 ان ابن سعد وابن عساکر رحمہما عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہما سأل
 رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ترجوا لابی طالب قال کل الخیر ارجوا
 من دینی والامام القرطبی والسبکی والشعرانی کل منهم من اکابر
 اهل السنة یحیی بقوله وكذا العلامة السجیوی فطلت دعوی من
 ادعی ان اهل السنة متفقون علی عدم نجاسة وثبت انہ یوجد

پر اوس کے بعد مسلمان ہو کے وفات پائی۔ علامہ سجیوی نے کہا
 کہ یہ وہ مقدمہ ہے جو میں اعتقاد رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے
 اسکی القافرائی۔ اور ذکر کیا علامہ سجیوی نے طریقہ قول ناظم کا اور جس نے
 ایفاء وعدہ کا ارادہ رکھا ہو عباس رضی اللہ عنہ سے ابن سعد اور ابن عساکر نے
 روایت کی کہ عباس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا
 کہ ابو طالب کے لئے آپ بہلانی کی اسید رکھتے ہیں فرمایا تمام بہلانی کی
 اسید رکھتا ہوں۔ اور امام سبکی و شعرانی جو اکابر اہل سنت سے ہیں کہتے
 انہوں سے اپنے قول کو اسی سے دلیل گردانا اور اسی طرح علامہ
 سجیوی نے بھی پس اوس شخص کا دعوا باطل ہوا جو اہل سنت و جماعت کا

سن اھن السنۃ من یقول بنجاتہ وحبث وجد الاختلاف فاللایق
الاحتیاط وافل المراتب التوفیق الی اللہ تعالیٰ والسکوب والتوقیف
وعدم الخوض فی ذلک والاقتصار علی قدر الضرورة فی ذکر الاحادیث
الواردة نلیہ مع غایۃ الادب والخوف لان الاحتیاط من الورع
فقد قال صلی اللہ علیہ وسلم دع ما یریک الی ما لا یریک
وقال صلی اللہ علیہ وسلم الیس وقد قیل لما جاء عقیبة بن الحارث
فقال یا رسول اللہ تزوجت امرأة فجاءتہ امرأة سوداء فقالت
قد ارضعتکما وهي کاذبة فقال صلی اللہ علیہ وسلم کیف تضنع بما

اتفاق عدم نجات ابی طالب پر کہا۔ اور ثابت ہوئی یہ بات کہ اہل
وجہات سے جس نے نجات کا قائل ہوا اور جب اختلاف پایا تو لایق
یہ ہے کہ احتیاط کرے اور اقل مرتبہ توفیق انی اللہ سے اور
ساکت رہے اور تلاش و جستجو میں نہ رہے اور مقدمہ کو کوتاہ نہ کرے
جس قدر احادیث واردہ سے معلوم ہوا وسبقہ عرف داوب سے
بیا این کرے کیونکہ احتیاط پر ہیز گاری میں حاصل ہے رسالت مآب صلی
علیہ وسلم نے فرمایا دع ما یریک الی ما لا یریک یعنی چھوڑ دوس
شے کہ جس میں تو شک کرتا ہے اس شے کے طرف جو شک ہو اور نہ پایا
صلی اللہ علیہ وسلم نے الیس یعنی آیا بنین منقول ہے کہ یہ کلمہ اذیت

وقد زعمت انما ارضت كما دعها عنك اى طلقها فراجعت البنى
 صلى الله عليه وسلم وقت يارسول الله انما امرؤ سواد اى فلا
 يقبل قولها فقال اليس وقبلت قبل غار شمة صلى الله عليه وسلم طرقت
 الوبرج ولا حيا طر ان لم تقبل شهادة تلك المرأة وحديث قال جماعة
 من اهل السنة باحياء ابي طالب وایمانه ونجاته فالا حيا ط عدم النعم
 له بتقصيص لان النعم قوله لا سيما اذا كان باغشش العبارات يؤذى

فرمایا کہ جب عقبہ بن الحارث نے آگے کہا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک
 عورت سے کنجا کیا بعد ایک عورت سیاہ نے اگر کہا کہ میں دو تون کی
 مرضعہ ہوں اور وہ کا ذبہ ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ تو اپنے شکوہ کے ساتھ کس طرح پیش آئیگا اور وہ عورت
 دو تون کو دودھ پلانے کا زعم کرتی ہے اور تو اپنی شکوہ کو طلاق
 دے پھر حاضر ہو کے کہا کہ یا رسول اللہ وہ عورت سیاہ ہے
 یعنی اسکا قول مستبر نہیں پس فرمایا اَلَيْسَ لِيْ نِساءٌ ایا نہیں۔ اور نقل
 کیا گیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ورع و احتیاط کا تھا اگرچہ وہ
 شہادت مقبول نہ ہے۔ اور جب اہل سنت و جماعت سے ایک عجت
 ابو طالب کا زندہ ہونا اور ایمان و نجات پانے کے قائل رہیں مقام
 احتیاط وہی ہے جو کسی طرح سے تنقیص شان ابو طالب نہ ہو کیونکہ

انہی صلی اللہ علیہ وسلم ان اباطالب ربی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وكان یحبہ و یذب عنه ما یبغث ویؤذی ایضا قاریہ صلی اللہ علیہ
وسلم الاحیاء والاموات وقد قال تعالی قل لا استلکم علیہ اجر الا المودة
فی القربی وقد اخرج الدیلمی عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اشتد غضب اللہ علی من اذنی
فی قرابتی وروی الطبرانی والبیہقی ان بنت ابی لہب واسمہا سبیعة
وقیل درة فدمت المدينة مسلمة مما جرت فقیل لہا لا تغنی عنک

اسباب میں گفتگو کرنا خصوصاً جب بُرا کام حد سے تجاوز کرے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ذیت ہوئی کیونکہ ابو طالب نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم
کو پرورش کی اور محبت رکھنے لگے اور ہر اذیت کے دافع رہے جبکہ بیوٹ
ہوئے اور بھی رنجیدہ ہو گئے جو جو نعمت اقارب بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور جو
مرے ہیں ان کو بھی رنجیدہ کرنا ہے۔ اور کہا اللہ تعالیٰ نے قُلْ لَا اسْتَلُکُمْ
عَلِیْہِ اَجْرًا اِلَّا الْمُوَدَّةَ فی القربی۔ لایہ سورہ شوریٰ یعنی کہہ کہ تمہارے سے
سائل کسی اجرت کا نہیں مگر میرے شہ داروں کی محبت۔ ابو سعید خدری
سے دیلمی نے نقل کیا کہ فرمایا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے
غصہ اللہ تعالیٰ کا سخت تر ہوگا اوس شخص پر کہ جو میری قرابت دار
کو اذیت دے جسے رنجیدہ کرے۔ اور طبرانی و بیہقی نے روایت کی

هجرتك وانت بنت حطب التارقات من ذلك فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فاستد غضبه ثم قام على المنبر فقال يا بال أهوام يؤدونني في نسبي وذوي رحى من آذي نسبي وذوي رحى فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى واخرج ابن عساکر عن علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من آذى شعرة مني فقد آذاني ومن آذى فقد آذى الله تعالى وروى الطبرانی والاکام احمد والترمذی عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه عن النبي

کہ ابی لہب کی بیٹی سبکا نام بیعہ ہے اور بعض نے کہا درہ ہی حبیبہ سوزہ کو مشرف باسلام ہو کے مہاجرہ ہوئی تو اسکو کہا گیا کہ تمہکو ہجرت نفع نہ لگی کیونکہ تو نے دوزخ کے کندے کی بیٹی ہے پس اس کلام سے اس کو بچ ہو کے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ بڑ گیا اور منبر پر کھڑے ہو کے فرمایا کہ کیا حالت ہے قوم کی کہ میرے نسب و قبیلہ کے لوگوں کی بُرائی کہہ کر میرا دل دُکھاتے ہیں جس نے میرے نسب و قبیلہ کے لوگوں کو اذیت دیا اس نے مجھ کو اذیت دیا اور جس نے مجھ کو اذیت دیا اللہ تعالیٰ کو اذیت دیا۔ اور ابن عساکر نے علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صلى الله عليه وسلم انه قال لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات ولا تشك
 ان النطق بقبیح القول في حق ابطال والتشديق به في مجالس الخا^{صة}
 والعامه وسفهاء الناس يؤذى اولاد علي رضي الله عنه الموجودين
 الكائنين بل ويؤذى امواتهم في قبورهم ويؤذى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقد قال الله تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب الیم
 وقال تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة
 کہ جس نے میرے ایک بال کو ایذا دیا تو یقیناً مجھ کو ایذا دیا اور جس نے
 مجھے اذیت دی تو یقیناً خدا کو اذیت دی اور سفیر بن شعبہ رضی اللہ
 عنہ سے ترمذی نے روایت کیا کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اموات کو برا کہہ کے زندوں کو رنجیدہ مت کرو اور اس بات میں شک
 نہیں کہ ابوطالب کے حق میں بُرے الفاظ کہنا اور مجالس خاص اور عام
 اور جہلا میں بے ادبانہ زبان کہنا جس میں اولاد علی رضی اللہ
 عنہ کے موجودہ اولاد کو رنجیدہ کرنا ہے بلکہ جو لوگ اموات سے
 ہین اذ کو بھی رنجیدہ کرنا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
 رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^۱ آیت سورہ توبہ یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کے
 رسول کو اذیت دیتے ہیں ان کے لئے عذاب سخت ہی اور کہا اللہ تعالیٰ
 نَعْرَانِ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

واعتدلتهم عذاباً مہیماً و هذا هو ملحظ من قال بكفر مبغض ابي طالب
لان فيه ايذاء للنبي صلى الله عليه وسلم كفر يقتل فاعله ان لم يتب
وعند المالكية يقتل وان تاب وسا ذكر لك نبذة من اخبار ابي طالب
تعلم بها محبته للنبي صلى الله عليه وسلم وتعلم محبة النبي صلى الله عليه وسلم
له وانه يؤذيه بغضة وتعلم بها ان ما ذهب اليه القرطبي السبكي
والسجيني له وجه وجيه (فمن اخبار) ابي طالب انه دعى النبي صلى الله
عليه وسلم احسن التربية وكان يقدمه في البر على اولاده وشرح

وَاَعَدْتُمْ عَذَابًا مَّهِينًا الآية سورہ اخلاص ترجمہ سابق گذرا۔ اور یہ اوس مقدمہ کو
نگاہ رکھتا ہے کہ جس نے ابو طالب سے بغض رکھنے والے کو کافر کہے
کیونکہ ابو طالب کے بغض سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا ہے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا اوس مرتبہ کا کفر ہے اگر اوس کا قائل تو یہ
نہ کرے تو قتل کیا چاہے اور نزدیک مالکیہ کے لایق قتل ہے اگرچہ
تایب ہو۔ اور تیسرے لئے ذکر کرتا ہوں شئمہ اخبار ابو طالب سے کہ آگاہ
ہوگا تو اس بات پر کہ ابو طالب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کدہ جس
پر محبت تھی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی جو محبت کہ رکھتے تھے اور بلاشبہ
بغض ابو طالب سے اذیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوگی۔ اور مقدمہ
کر لیا تو نے اوس شکر کو جو طریقہ روشن سے قرطبی اور سبکی اور شرنی

وذلك بطول ثمر ما بعد. لله تعالى تعرض قریش لا یدانہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فنعھم ابو طالب وقال لهم ان ابن اخی فی حمایتی فلم
 یستطیع ان یردوا حمایتی فصار صلی اللہ علیہ وسلم یدعو الناس
 فی الشجر فما انست دعوتہ صلی اللہ علیہ وسلم شق الامر علیهم
 فاجتمعوا وجاءوا الی ابی طالب بعمار بن الولید وقالوا له خذ هذا
 بدل محمد ویكون کالابن نك واعطاهم النخل فقال ما الضعیفون
 یا معشر قریش اخذ ابنکم اربیه واعطیکم انی تقتلونہ ثم قال

گئے ہیں پس بعض اخبار ابو طالب سے یہ ہیں کہ پرورش کن بنی سلی
 علیہ وسلم کو بہترین طریق سے اور جمیع نیک امور میں اسے اپنے فرزندوں
 پر سبقت رکھتے تھے جس کی شرح طوالت رکھتی ہے پھر جب سالاب
 صلی اللہ علیہ وسلم معوث ہوئے تو قریش نے اذیت پر بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے آمادہ ہوئے پس ابو طالب مانع رہے اور قریش کو
 کہے کہ میرا بیٹا میری گناہبانی میں ہے تم لوگ کو استطاعت نہیں
 کہ میری حمایت کو رد کر سکے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم دعوت الی اللہ
 بر ملا دیتے تھے اور جب دعوت الی اللہ کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آشکارہ فرمایا تو یہ امر قریش پر دشوار گذرا اور مجتمع ہوئے ابو طالب
 کے نزدیک عمار بن الولید کو لائے اور کہے کہ اسکو ابو موسیٰ محمد کے

والله لن يصلوا اليك مجمعون	حتى اوسد في التراب فبنا
فاصدع بامرک ما عليك غضا ^{ضلة}	وابشر بذلك وقرصناک عيوننا
ودعوتني وعلمت انک ناعی	ولقد دعوت وکنت تشرعنا

اور یہ تیرا فرزند ہے اور ہمارے ذمے محمد کو دے تاکہ ہم اسکو قتل کریں، بعدہ ابوطالب نے کہا کہ اسے گروہ قریش میرا خوب الصاف کیا تمہارے بیٹے کو لیکر مین پر ورش کر دن اور میرے بیٹے کو واسطے قتل کے تمہارے سب پر کرون بعد ازاں یہ شعر کہا۔

والله لن يصلوا اليك مجمعين	حتى اوسد في التراب دينا
فاصدع بامرک ما عليك غضا ^{ضلة}	وابشر بک وقرصناک عيوننا
ودعوتني وعلمت انک ناعی	لقد دعوت وکنت تشرعنا

کتاب الشوا فی علی شرح الفاکھی عند قول ابی طالب ودعوتی وعلمت الخ مانضه هومات کافرا وهو عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ابویہ صلی اللہ علیہ وسلم فانما ماتا مومنین لکن نقل الشیخ البراوی عن الشیخ السحینی عن غیرہ ان اللہ احیا ابا طالب وآمن به واماته ثانیاً مومناً ودخل الجنة وقال البراوی من کان یحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآله واحبابه واتباعه فلیعتقد ذلك ونقل ما تقدم من احیائه واماته ثانیاً مسلماً عن اربعة

وَلَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ حَذَرُ مَسْبِيَةٍ لَوْ جَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَسِيًّا
 وَلَمَّا تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ بِنْتَ خُوَيْلِدٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا خَطَبَ ابْنُ طَالِبٍ حُضْرَ الْوَيْكِرِ وَرُؤَسَاءَ مَضَرَ فَقَالَ ابْنُ طَالِبٍ
 كَوَلَّكَ الْمَلَائِكَةُ أَوْ حَذَرُ مَسْبِيَةٍ لَوْ جَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مَسِيًّا
 ترجمہ صفحہ ۵۵-۵۸ بیان کیا گیا۔

اور جس وقت نکاح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بی بی خدیجہ بنت خویلد
 رضی اللہ عنہا کے ساتھ تو ابوطالب نے خطبہ نکاح کا پڑھا اور غمگین تھے
 عشر صحابہ دھو من خصوصیات ابیطالب و منذ الایمان فی الاخبار
 النواردة بموته کافر الانا نقول انه مات ثوا حیحی کما مر اھ ترجمہ۔

لکھا سنو انی شرح فالکافی پر نزدیک قول ابی طالب کے جو دَعَوْتَنِي وَ عَلِمْتُ
 لیکن مجھ کو بلایا تو نے اور میں نے جان لیا تحقیق کہ تم میرے ناصح ہو الخ کہ یہ قول
 ثابت لیا کہ ابوطالب کفر پر وفات پائی اور وہ چچا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے
 بخلاف والدین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ بلاشبہ ہر دو ایمان پر وفات پائے
 لیکن شیخ البرادی نے شیخ السجینی سے اور انہوں نے دوسرے سے نقل کیا کہ
 تحقیق اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا ابوطالب کو اور ایمان لائے اور تو من ہو کے
 در ثانی وفات پائی اور داخل جنت ہوئے۔ اور کہا برادی نے کہ جس شخص نبی صلی
 علیہ وسلم سے اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم و تابعین اصحاب سے محبت رکھتا ہو تو

فی خطبته الحمد لله الذی جعلنا من ذریۃ ابراهیم و نذرنا
اسمعیل و ضئضی معد و عنصر مضر و جعلنا حضنة بیتہ و سوا
حرمة و جعل لنا بیتا محجوجا و حرما آسنا و جعلنا الحکام علی الناس
ثم ان ابن اخی هذا محمد بن عبد الله لا یوزن برجل الا سراج
شرفا و نبلا و فضلا و عقلا فان کان فی المال قل فان المال ظل زایل

ابو بکر رضی اللہ عنہ اور رؤساء مصر بھی پس کہا ابو طالب نے اپنے
خطبہ میں باین طور کہ الحمد لله الذی جعلنا من ذریۃ
ابراہیم و نذرنا اسمعیل و ضئضی معد و عنصر مضر و جعلنا
حضنتہ بیتہ و سوا حرمة و جعلنا بیتا محجوجا و حرما
آسنا و جعلنا الحکام علی الناس ثم ان ابن اخی هذا محمد
بن عبد الله لا یوزن برجل سراج شرفا و نبلا و فضلا و عقلا
فان کان المال قل فان المال ظل زایل و امر جائل و

ضرور اسی پر اعتقاد رکھ لیا۔ اور جو کہ مقدم ذکر ہوا یعنی زندہ ہونا ابیطالب کا
اور اسلام سے مشرف ہو کے وفات پانا اس مقدمہ کو اصحاب سے چودہ صحابی
نے نقل کئے اور وہ خصوصیات سے ابو طالب کے ہے اور یہ اسباب
کی سنا فی بہنیں جو اخبار او کئی موت کفر پر ہوئی سو وارد ہوئے ہیں کس لئے ہم قائل
اس معنی کے ہیں کہ متوفی ہوئے اور بعد زندہ ہوئے بطور بیان کیا گیا۔

وہمیں نے اس سے جدا من فرما دیا تم قرابتہ وقد خطب خديجة بنت
 خويلد رقتہا ما آجلہ وعاجلہ کذا وهو والله بعد هذا بنا
 عظیم وخطب جلیل جسيم فلما انما بوطالب الخطبه تكلم ورقه
 بن نوفل وشيخ بن عم خديجة فقال الحمد لله الذي جعلنا
 كما ذكرت وفصلنا على ما عدت فنحن سادة العرب قادمنا وانتم
 اهل لذلك كله لا تنكروا العشرة فضلاكم ولا يرد احد من الناس فخركم
 وشرفكم وقد رغبنا في الاتصال بجيلكم وشرفكم فاشهدوا على

وَحَمْدُ مَنْ عَرَفْتُمْ قَرَابَتَهُ وَقَدْ خُطِبَ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ
 وَبَدَّلَ لَهَا مَا آجَلَهُ وَعَاجَلَهُ كَذَا وَهُوَ وَاللَّهُ بَعْدَ هَذَا نَبَأٌ عَظِيمٌ
 یعنی حمد ہے اوس جناب باری کی کہ جس نے کیا یہ کو فریت ابراہیم
 اولاد اسمعیل اور اصل معد اور بنیاد منہ سے اور گردانا ہکو اپنے مکان
 کا محافظ اور اپنے حرم کا سیاست کنندہ اور ہمارے لئے گردانا ایک
 مکان جو حج کرین اور ایک حرم امن دینے والا اور ہکو خلق پر عالم بنا
 پس میرا ہستی محمد بن عبد اللہ ہے (صلی اللہ علیہ وسلم) شرف و عظمت
 و فضل و عقل بین کوئی مقابلہ نہ کر سکیگا اگرچہ مالدار ہین۔ پس تحقیق
 کہ مال بہت ہی ناپائدار چیز ہے اور یک امر ہے پہرنے والا اور
 محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ شخص ہے جسکی خویشی کو جان لیا تم نے

معاشر قریش بانی قد نروجت خدیجۃ بنت خویلد من محمد بن عبد اللہ علی کذا تو سکت فقال ابو طالب قد احببت ان یتزکک عہما و هو عمرو بن اسد فقال عہما اشہد وایا معاشر قریش انی قد انکحت محمد بن عبد اللہ خدیجۃ بنت خویلد فقبل البنی صلی اللہ

اور تحقیق خدیجہ بنت خویلد نے خواہاں نکاح ہوئی اور بخشدی جو کہہ کہ اپنے لئے حال و آئندہ پر تھا اس طرح پر یہ ایسا شخص ہے کہ چند روز کے بعد شہرت عظیم اور بزرگی جسیم حاصل کر گیا۔ جب تمام کیا ابو طالب نے خطبہ کو تو لگے تو کیا ورقہ بن نوفل جو چچا زاد بھائی خدیجہ کا تھا پہر کہا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا كَمَا ذَكَرْتَ وَفَضَّلَنَا عَلَى مَا عَدَدْتَ فَفَنَحْنُ سَادَةٌ لِّلْعَرَبِ وَقَادِمَاتُ وَأَنْتُمْ أَهْلُ لَدُنْكَ كَلَّا لَا تَتْلُوا لِعَشِيرَةٍ فُضِّلَكُمْ وَلَا يُرَدُّ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ فَخَبِّرْكُمْ وَقَدَّرَ غَبْنًا فِي الْأَتِّصَالِ بِحَبْلِكُمْ وَشَرَّفَكُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيَّ مَعًا قُرَيْشِ بَانِي قَدَرُوجَتْ خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى كَذَا۔ یعنی جمیع حد ثابت ہیں اللہ کے لئے بنایا ہوا ہے تو نے بیان کی اور بزرگی دی ہو جیسے تو نے محبوب کی پس ہم سردار اور رہنما عرب کے ہیں اور تم جمیع فضائل و مراتب کے لائق ہو اور کوئی قبیلہ تمہاری بزرگی کو انکار نہیں کر سکتا اور احد من الناس تمہارے خضر

عليه وسلم الكناح فتأمل خطبة ابي طالب وذكره شان النبي صلى الله عليه وسلم وقرسه فيه كل خير وكان ذلك قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بخمس عشرة سنة واخرج البيهقي عن انس رضي الله عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا اليه القحط والشدة

کو رد نہیں کر سکتا۔ اور تحقیق کہ ہم نے خواہش کی تمہارے سلسلے و اعلیٰ مرتبہ کے ملنے کو پس گواہ رہو ہم پر اے گروہ قریش کہ تحقیق میں نے ستروجہ کیا خدیجہ بنت خویلد کو محمد بن عبد اللہ کے ساتھ اسطور پر بعدہ سکوت کیا۔ پھر ابوطالب نے کہا کہ میں بہتر سمجھتا ہوں کہ تو اپنے چچا کو جو عمر دین اسد ہے اس امر میں اسکو بھی شریک کرے بعدہ اس کے چچا نے کہا کہ گواہ رہو اے گروہ قریش تحقیق کہ میں نے ستروجہ کیا محمد بن عبد اللہ کو خدیجہ بنت خویلد کے ساتھ بعدہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کناح کو قبول فرمایا۔ یہ خطبہ بعثت کے پندرہ برس پہلے کا ہے پس ابوطالب کی فراست پر نظر کر قبل از بعثت شان و مرتبہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کیا ہے۔ انس بن مالک سے یہی قی نے روایت کیا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ایک اعرابی آیا اور تنگی و قحط کی شکایت کی اور چند ابیات بھی پڑھا۔ پس رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے

ایماناً فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی صعد اذ من فوق یمن یدہ امس
 السماء ودعا فمات یدہ یدہ حتی التقت السماء بالارض فثقل ذلك حيا
 يضجون من المطر خوف الغرق فضحك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یدت تواجدۃ ثم قال للہ درابطا لب نوبان حیا التقت عینا من جنتہ
 قوله فقال علی رضی اللہ عنہ وکرم وجهہ کانت یرید اقولہ

وَابْيَضَ سَيْسَقِي الْغَمَامُ بَوَّجِهَهُ شَمَالُ الْيَمَامِيِّ عَصْمَةَ لِلْأَمْرِ
 فقال صلی اللہ علیہ وسلم اجل وهذا البيت من قصيدة

اور نمبر پر سوار ہو کے اپنے ماتھوں کو آسمان کے طرف اٹھایا
 اور دعا کیا ہنوز دست مبارک نیچے نہیں فرمایا تھا کہ آسمان پر ابر جمع
 ہو گیا بعد ازاں کثرت بارش کی شکایت کرتے ہوئے آئے کہ
 کثرت بارش سے خوف غرق پیدا ہوا ہے۔ پس ہنسائی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے یہ بات کہ کو چلیاں نمایاں ہوئے بعد ازاں فرمایا
 ابی طالب کی بہتری اللہ ہی کی ہے اگر ابوطالب زندہ ہوتا تو البتہ
 اوس کے آنکھوں کو اوسکا شعر تھنڈا کرتا جبکہ اوس نے کہا ہے
 لئے بنایا تھا پس علی رضی اللہ عنہ وکرم اللہ وجہہ نے عرض کیا
 کہ شاید آپ کی مراد یہ قول ہے وَابْيَضَ سَيْسَقِي الْغَمَامُ بَوَّجِهَهُ
 شَمَالُ الْيَمَامِيِّ عَصْمَةَ لِلْأَمْرِ ۛ ترجمہ سابق گذار رسالت مآب صلی

طوبیة لابی طالب قال احین کان یداب قریشا عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم منها قوله

ولما نطاعن دونه وتناضل	كذبتم وبیت اللہ نبی محمد
ونذهل عن ابائنا والحلائل	وسلمه حتی نضرع حوله
واحبیته داب المحب الموصل	لعمری لقد كلفت وجدا باحد

علیہ وسلم نے فرمایا بہت سچہ کہا۔ یہ بیت ابو طالب کے ادس قصیدہ
طریہ سے چڑھوا دہنوں نے ادس وقت کہا تھا جبکہ قریش نے شعب
ابیطالب میں محاصرہ کیا تھا اور یہ بڑا قصیدہ ہے نہایت بلیغ و دلالت
کرتا ہے تصدیق نبوت اور شدت حمایت اور انتہائے محبت ابطال
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ادسی قصیدہ سے یہ چند آیات ہیں

یعنی جھوٹے ہو تم ای قریش قسم بیت اللہ کی کہ محمد	كَذَبْتُمْ وَبَيْتِ اللَّهِ وَنَبِيِّ مُحَمَّدٍ
کو ہمارے جدا کر گئے جب تک نہ روکا کہو ہمارے	وَمَا نَطَاعِنُ دُونَهُ وَتَنَاظُلُ
مقابلہ نہ کریں گے	وَسَلِمَهُ حَتَّى نَضْرُعَ حَوْلَهُ
یعنی ادہم سپرد نہ کریں گے جب تک کہ ادس کے	وَنَذْهَلَ عَنَّا ابْنَانَا وَالْحَلَالِ
اطراف جان فشان کر لیں جس جان فشان میں اپنی امان	
دعوات کو بہول جائیں گے۔	

وَاحْبَبْتُهُ دَابَّ الْمُحِبِّ الْمُوَصِّلِ	لِعَمْرِي لَقَدْ كَلَفْتُ وَجَدًا بِأَحَدٍ
إِذَا قَاسَهُ الْحُكَّامُ عِنْدَ الْمُفَاضِلِ	فَمِنْ مِثْلِهِ فِي النَّارِ أَيْ مُوَصِّلِ

اذا تأسست الحكم عند الشغل

لولا ان الله ليس عنه بعز

فمن ضاع في الناس امر

حليم مرشد عاقل غير طائش

وهنا قوله

لا تلو لا يعزى بقول الاباطل

تقصير عنها سورة المتطاول

ودافعت عنه بالذري والكل

وقد علموا ان ابنا لا كذب

واصبح فينا احمد في اروسة

حديث بنفسى حونه وحميته

والقصيدة طويلة وله اشعار كثيرة غيرها في مدح النبي صلى الله

عليه وسلم ولما حضرت الوقات اباطال جمع اشرف قریش و

ارصاهم بوصية تدل على كمال محبته النبي صلى الله عليه وسلم

يؤا الى الها ليس عنه بغافل

لدينا ولا يعزى بقول الاباطل

تقصير عنها سورة المتطاول

ودافعت عنه بالذري والكل

حليم مرشد عاقل غير طائش

وقد علموا ان ابنا لا كذب

واصبح فينا احمد في اروسة

حديث بنفسى حونه وحميته

ترجمہ صفحہ ۶۰ و ۶۱ میں گزرا۔ یہ اشعار طول قصیدہ سے ہیں

مدح نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جلیط کج شکوہ کا وقت قریب ہوا اشرا

قریش جمع ہوئے اور انکو وصیت کی جس سے کمال محبت

وصدق معرفت متحقق ہے پس ارشاد فرمایا کہ اے معشر

وہم رضیہ حدائقہ فقال یا معشر قریش انتم صفوة الله من خلقه
 وقریب اور بیکر السید المساء وھیکم المقدام التجماع والواسع
 الباع یا معشر انما ذکر لکم تا کہ تکرار فی فی انما ترضیبا الا اخری
 وکذا ثم الا انما ذکر لکم وکذا ثم الا انما ذکر لکم وکذا ثم الا
 بہ الیکر انومینہ واذن من تا کہ حریب وعلی بن ابی طالب وانی اوصیکم
 بتعظیم صدقہ البتہ یعنی الکتابہ فان فیہا مخرجاتہ للرب وقواما
 لتعظیم وبتا للوطاة ورجلوا ارجاعا کما فان فی صلۃ الرحم منسأة
 اسی فسیحۃ فی الاصل ومرتبا فی العدد واکوالمعنی والعقوق

قریش تم برگزیدہ تالابتی ہو اور تم قلب ہو عرب کے اور تم میں
 اطاعت کر نی کے لائق ایک سردار ہے بڑا بہادر اور واسع البیت
 اور معلوم کرو کہ عرب میں کوئی ایسا کار خیر نہیں ہے جس کو تم نے
 حاصل نہ کیا ہو اور کوئی برگزینی نہیں ہے جس کو تم نہ پاے ہو
 اسی وجہ سے نکو اور نیکوں پر فضیلت ہے اور اسی وجہ سے
 تم ان کے وسیلہ ہو اور تعظیم کہیہ کے لئے بھی مگو وصیت کرتا
 ہوں۔ اس میں غذا کی خوشنودی اور معاش کا انتظام اور اتفاق
 کا ثبات ہے۔ اور صلہ رحم کیا کرو کیونکہ اس میں آئندہ کی کفایت
 اور تم لوگوں کی کثرت ہے۔ اور بغاوت و نافرمانی والدین کو

ففيهما هلك القرون قبلكم احيوا الداعى واعطوا السائل فان فيها
شرف الحياة وللمات وعليكم بصدق الحديث واداء الامانة
فان فيها محبة في الخاص ومكرمة في العام واوصيكم بمحمد
خيرا فانه الامين في قرين والصديق في العرب وهو الجامع
لكل ما اوصيتكم به وقد جاء بامر قبله الخان ذاكبة اللسان مخافة
المشأن والامر الله كافي النظر الى صعا ليك العرب واهل الاطراف
والمستضعفين من الناس قد اجابوا دعوته وصدقوا كلمته

چھوڑ دو اہنیں اسباب سے اگلی امتیں ہلاک ہوئیں اور اس
کے طرف بلائے والے کو قبول کرو اور عطا کرو سائل کو کہ اس میں
حیات و مامت کی بزرگی ہے۔ اور راستی گفتار و ادوار امانت کو لازم
کر لو اس سے خواص محبت کرینگے اور عوام میں بزرگی ہوگی۔ اور
تم کو وصیت کرتا ہوں خیر کی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ
وہ قریش میں امین ہے اور عرب میں سچا۔ اور وہی وصایا و مذکورہ
کا جامع ہے اور بالتحقیق ایسا امر لایا ہے جسکو دل قبول کر لے
اور انکار زبان خوف و دشمنی سے ہے۔ خدا کی قسم گویا بالتحقیق میں
دیکھ رہا ہوں کہ اسکی دعوت کو فقرا و عرب اور دوسرے اہل
اطراف امر ضغائنے قبول کر لیا ہے۔ اور اسکے کلمہ کی تصدیق

وعظموا امرہ فخاص بهم غمرات الموت فصارت رؤساء
 قریش وصنادیدها اذ نابا ودورها خرابا وضعفوا
 اربابا واذا اعظمهم علیہ احوجم الیہ وابعدهم منه
 احظاہم عندہ قد محضتہ العرب ودادہا واعطتہ قیادہا
 یامعشر قریش کونوالہ ولایۃ ولحزبہ حماۃ وفی روایۃ
 دونا کہ ابن ابیکر کونوالہ ولایۃ ولحزبہ حماۃ واللہ لایسلک
 احد سبیلہ الا ارشد ولا یأخذ احد بحدیہ الا سعد ولو کان
 لنفسی مدۃ ولا جلی تاخیر لکففت عنہ المذاہر ذلک ^{عنه} وادفعت

اور امر کی تعظیم کی ہے اور سختیان بھی اپنوار دہوے اس کے بعد
 رؤسا اور صنادید قریش ذلیل اور اون کے مکان خراب ہو گئے
 اور ضعف سردار بن گئے اب ابن مین کے بڑے سردار
 اوس کے زیادہ تر محتاج ہیں اور بہت دور کے اشخاص اوس کے
 پاس سرفراز ہیں اوس کے ساتھ عرب نے خالص دوستی کی
 ہے اور اپنی اختیار کی رسیوں کو اوس کے سپرد کر دیا ہے
 اے معشر قریش ہو جاؤ تم اوس کے دوست اور اوس کے
 شکر کے حامی خدا کی قسم جو شخص اوس کے طریقہ پر چلے گا
 سہوگا اور جو شخص اوس کی ہدایت پر عمل کرے گا سہوگا اگر میری

الدواہی وقال ام مرة لن تزلوا بخير ما سمعتم من محمد
وما اتبعتم امرة فاطية فوة ترشدوا فانظروا اعتبار كيف وقع
جميع ما قاله من باب الفراسة الصادقة وقد روى ابوطالب
عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث منها ما ذكره الحلبي
في سيرته فقال وروى ابوطالب عن النبي صلى الله عليه
وسلم فقال حدثني محمد ان الله امرة بصلة الارحام وان
يعبد الله وحده ولا يعبد معه غيره وقال سمعت ابن

زندگی و فاکرتی تو بیشک میں اوس سے سختیوں اور آفتوں
کو دفع کرتا۔ اور ایک وقت اس طرح کہا کہ تم محمد سے خیر بھی سنتے
رہے لیکن تابع نہوے پس اوسکی اطاعت کرو فلاح پاؤ گے۔
پس نظر کرو۔ اور عبرت لے کہ کس طرح پرودہ تمام امور واقع
ہو گئے جنکو ابوطالب نے سچی فراست سے کہا تھا۔ جلی نے
اپنی سیر میں بیان کیا کہ روایت کی ابوطالب نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کچھ حدیثیں تحقیق اللہ تعالیٰ نے حکم صلہ رحم کے لئے
اور بندگی اپنے کی اور نہ بندگی کر اپنے ساتھ غیر اور کہا کہ
سنا میں نے کہ بہتجا میرا کہتا تھا کہ شکر کرو تم رزق
پاؤ گے اور کفران نعمت کرو گے عذاب پاؤ گے۔

اَحیٰ یَقُولُ اشکر تَرْزُقَ وَاکْفِرْ تَعَذِّبُ وَلَمَامَاتِ ابوطالب
 نالت قریش من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاذی ما لکن
 تطمع فیہ فی حیاة ابی طالب حتی ان بعض قریش نثر
 التراب علی راسہ الشریف صلی اللہ علیہ وسلم وکان صلی اللہ
 علیہ وسلم یقول ما نالت منی قریش شیئا اکرهہ حتی مات
 ابوطالب ولما رای قریشا یتجمعون علی اذیتہ قال یا عم ما اسرع
 ما وجدت بعدک ومات هو وخدیجة فی عام واحد

اور جب ابوطالب نے وفات پائی قریش آمادہ رسالت آب
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اذیت پہنچے ہوئے اور وقت طاقت
 نہ تھی اذیت پہنچانے کی۔ بعد موت ابی طالب قریش نے
 راس مبارک بنی صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی ڈالی۔ اور فرماتے
 تھے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ راغب ہوئے قریش کسی
 شے مکروہ پر یہاں تک کہ ابوطالب نے وفات پائی۔ اور جب
 دیکھا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اژدحام قریش کا اپنے
 ایزد پر تو فرمایا یا عم ما اسرع ما وجدت بعدک
 اے چچا نہ سرعت کی اوس شے نے جسکو آپ کے بعد پایا
 میں نے۔ اور وفات پائی ابوطالب اور خدیجہ نے

فكان صلى الله عليه وسلم يسمى ذلك العام عام الحزن وأما
أطلت الكلام في ذلك لتعلم محبة ابى طالب للنبي صلى الله
عليه وسلم ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم له وتعلم ايضا ان اقا
الائمة الاعلام وهم الامام القرطبي والسبكي الشيرازي والسبكي
من ان الله احياء وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم له وجه
وجيه ولذلك قال السبكي وهو الذي اعتقده والقي الله
واقول ايضا كما قاله انه هو الذي اعتقده والقي الله به

ایک ہی سال میں پس موسوم فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اوس سال کو عام الحزن یعنی ملال کا سال اور اس مقدمہ
میں میں نے کلام کو طول نکلیا مگر تا کہ معلوم ہو تجھ کو کہ ابو طالب
کی محبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کدرجہ پر تھی اور
بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو طالب سے محبت کدرجہ پر تھی
اور بھی تم معلوم کرو اوس شخص کو جو ائمہ نے کہا جن ائمہ سے
امام قرطبی اور سبکی اور شیرازی اور سبکی ہیں کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے
ابو طالب کو زندہ کیا اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
لائے اسی لئے سبکی نے کہا کہ یہ وہی ہے جسکا مجھ کو اعتقاد
ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسکی القافرائی ہے اور میں بھی

وہكذا ينبغي لمن له محبة للنبي صلى الله عليه وسلم وقرابة
 فمن شاء فليؤء من ومن شاء فليكفر فيجب على ولاية الامر
 ثبت الله بهم قواعد الدين اجراء التاديب اللازم بما يحصل به
 الرجس الذريعة وحسما للخوض في مثل ذلك لما يترتب
 عليه من الفتن العظيمة والله تعالى اعلم وصلى الله على
 سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم امر برفقہ خادم طلبہ
 العلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب والاثم المر تجي

کہنا ہوں جس طرح صحیحی نے کہا بلاشبہ سیرا بھی وہی اعتقاد ہے
 اور اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کی القافرا مٹی۔ اور اسی طرح سزاوار
 ہے کہ جس نے محبت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ان کے
 قرابت داروں سے رکھی ہو پس جو چاہے ایمان لادے
 اور جو چاہے کافر ہووے۔ پس حکام پر کہ جن سے جل جلالہ
 نے دینی قواعد کو استوار کیا ایسی ضروری سزا کا ناخذ کرنا واجب
 ہے کہ جس سے مفندون کی قوت روکنے کے لئے اور سطح
 کے مقدمہ میں کہ جس سے بڑے بڑے فتنے قائم ہوتے ہیں
 جرأت کی پیشینہ کے لئے زجر حاصل ہو۔ اور اللہ تعالیٰ بڑا جانتے والا
 ہے و صلی اللہ علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ وسلم اس تحریر

من رب الغفران احمد بن زيني دحلان مفتي
 الشافعية بمكة المحمية غفر الله له ولوالديه ومشايعه
 والمسلمين اجمعين آمين۔

ما مر بها خادم طلبا و علم مسجد الحرم كثير الذنوب والاثام اميد وار
 اپنے رب سے بخشش کا احمد بن زینی دحلان مفتی الشافعیہ
 مکہ محفوظہ کا غفر اللہ لہ و لوالدیہ و مشایخہ و المسلمین اجمعین آمین

<p>تالیس قطعہ تاریخ محبوب الرغائب از جناب مولوی حفیظ الدین صاحب اکبار دواہنوں نے خوب سننی المطالبین الکبریٰ دین پاس نے تاریخ محبوب الرغائب سن ۱۳۵۸ھ</p>	<p>مسرحیم ذبی فراست مولوی عصمت اللہ رکھنا نام او کا محبوب الرغائب دواہنوں نے سن ۱۳۵۸ھ</p>
---	---

بالتحقیق

یہ کتاب حب ضابطہ رجسٹری کی گئی ہے لہذا کوئی صاحب
 قصد طبع نہ فرمادین اور بعض نفع نقصان نہ اٹھائیں فقط

و مقتضی موضوعہ قدائی نامہ مخ عام الطبع للناشر
تاریخ سلطنت کو شمار کوئے کے اس کتاب کی موضوعیت مقتضی ہے
طاب کتاب بین الفصیل فی صرح اسلام اتی طاب
۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸

قطعه تاجیج از نتایج افکار شیرین مغال از حکیم یعقوب محسن حبیبی مدرسی
چو اسنی المطالب ترجمه کرد
محقق تحمذین یا کینه آیین
نحو صدق تحریرش که یافت
سنش گرفته و خشان انجام
اغلاط اسنی المطالب فی نجات الی قضا

صفحة	سطر	عقود	صواب	غلط	صفحة	سطر	عقود	صواب	غلط
١	٥	٥٤	١	٥٤	١	٥	٥٤	١	٥٤
٩	٤	٦٠	٥	٦٠	٩	٤	٦٠	٥	٦٠
١١	٢	٦٢	٦	٦٢	١١	٢	٦٢	٦	٦٢
١٣	٣	٦٤	٦	٦٤	١٣	٣	٦٤	٦	٦٤
١٨	٢	٦٦	٦	٦٦	١٨	٢	٦٦	٦	٦٦
٢٥	٢	٦٩	٥	٦٩	٢٥	٢	٦٩	٥	٦٩
٣٤	١	٧٤	٥	٧٤	٣٤	١	٧٤	٥	٧٤
٤	٥	٨٦	٣	٨٦	٤	٥	٨٦	٣	٨٦
٥٠	٨	٩٢	٢	٩٢	٥٠	٨	٩٢	٢	٩٢
٢٢	٤	٩٩	٥	٩٩	٢٢	٤	٩٩	٥	٩٩
٥٣	٢	١٠٠	٥	١٠٠	٥٣	٢	١٠٠	٥	١٠٠

۱۰۹	۳	فران	القران	۱۵۶	۲	الدين	الدين
۱۱۱	۵	اين	داين	۱۶۷	۳	الله	الله
۱۲۰	۲	عمر	عمرو	۱۶۸	۷	بالزفان	بالزفان المشهور
۱۲۳	۵	وقرن	ووقرن	۱۶۹	۲	طريق	طريق
۱۲۴	۲	فمين قلبه	في من في قلبه	۱۷۰	۲	تم	تم
۱۳۲	۳	المسلمون	مسلمون	۱۷۹	۱۰	هو	هو
۱۳۶	۲	تختاد	تختار	۱۸۰	۹	مشترأ الي بدو القضيته الي ما حصل الكدر	مشترأ الي بدو القضيته الي ما حصل الكدر
۱۴۱	۵	مادة	مادة	۱۸۷	۱	باربعة	دائ القبي من الاله والفرق اشياء
		الطير	للطير	۲۱۷	۲	لامر	لامر
	۶	رأيه شبيه الحكم	رأيه شبيه فقيل له شبيه الحكم	۲۲۰	۵	طل	طل
۱۵۰	۷	دجوه	هو	۲۲۶	۶	حديث	حديث
۱۵۲	۷	حاشية	حاشية	۲۲۸	۲	وللمات	وللمات
۱۵۶	۳	اجلا	دلا	اعطاط محبوب الرغائب			

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۶	ملیکہ	ملیکہ	۲۲	۱۲	انہی	انہین
"	۷	فی حقہ	فی حقہ	۲۳	۹	قبول کرے	قبول کرے
۴	۹	صدرہ	صدرہ	۲۷	۸	قم	قم
۱۵	۱۷	کرتی	کرتی	۳۰	۱۵	تشنگی کی	تشنگی کی
۱۵	۱۷	کافہ	کافہ	۳۱	۱۵	عمہ	عمہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۳	۱۷	ادبہ صلی اللہ علیہ وسلم	ادبہ تمام بنی	۱۳۱	۱۳	ان استغفر	ان استغفر
۵۶	۱۰	یعلجہ	یعلجہ	۱۳۲	۱۷	حدیث	حدیث
۵۷	۹	حتیٰ اوسہ	حتیٰ اوسہ	۱۳۸	۱۱	اوسو	اوسو
۶۹	۷	بوجہ	بوجہ	۱۳۸	۱۱	مطابق	مطابق
۷۰	۹	لعمری	لعمری	۱۳۱	۱۳	کلمۃ فی عقبہ	کلمۃ فی عقبہ
۷۱	۱۲	گروہین	گروہین	۱۳۰	۱۲	لا احم	لا احم
۷۲	۱۳	حدیث	حدیث	۱۳۸	۱۷	مروی ہوا	مروی ہوا
۷۳	۱۲	تقریش	تقریش	۱۵۵	۹	زندون بخند	زندون بخند
۷۹	۷	اور ایک	اور ایک	۱۸۰	۱۷	سک	سک
۷۷	۱۵	تخفیف	تخفیف	۱۸۵	۱۱	سقیفہ	سقیفہ
۸۲	۱۷	بہا	بہا	۱۸۹	۱۲	الفردوس	الفردوس
۹۹	۱۷	دوبے	دوبے	۱۸۸	۸	پیشے	پیشے
۱۰۳	۱۷	اسی لحاظ	اسی لحاظ	۱۸۹	۱۲	اولاد	اولاد
۱۰۷	۷	المطلب	المطلب	۱۹۵	۱۷	ماخاب	ماخاب
۱۰۹	۱۷	اون پر	اون پر	۲۰۱	۵	ایمان جاد	ایمان جاد
۱۱۵	۱۱	اپنی جہاں	اپنی جہاں	۲۰۵	۱۵	تسہ مجکو	تسہ مجکو
۱۱۷	۱۵	مردان	مردان	۲۰۵	۱۵	قرابت	قرابت

